



اختلاف فی مسائل

میں اعتدال کی راہ

از افادات حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی

مترجمہ مولانا صدر الدین صاحب اصلاحی

شائع کردہ

مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی پاکستان

اچھرہ .. لاہور



عبدالوحید خاں

ناظم مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی پاکستان نے
مرکبہ شال پریس میں طبع کرا کے اچھرہ لاہور سے شائع کیا

۱۰۰۰

بار اول

فہرست مضامین

۸	دیباچہ
۹	عدم اختلاف کا دور سعید (عہد نبوت)
۹	دور نبوی میں فتنی مباحث کا فقدان
۱۳	تاریخ اختلاف کا ابتدائی دور (عہد صحابہ)
۱۳	شیخین کا طرز عمل
۱۵	بنائے اختلاف
۱۶	آغاز و وجوہ اختلاف
۱۷	(۱) حدیث نبوی سے واقفیت اور عدم واقفیت کا اختلاف
۲۱	(۲) فعل رسول کی تعیین نوعیت میں اختلاف
۲۲	(۳) دہم تعبیر کا اختلاف
۲۵	(۴) سہو و نسیان کا اختلاف
۲۵	(۵) ضبط مدعا سے حدیث کا اختلاف

۲۶	(۶) تعیین عدت کا اختلاف
۲۶	(۷) طرز تطبیق کا اختلاف
۲۹	تاریخ اختلاف کا دوسرا دور (عہد تابعین)
۲۹	تابعین کا اختلاف
۳۰	تدوین فقہ کی ابتداء
۳۳	تاریخ اختلاف کا تیسرا دور (عہد جمع تابعین)
۳۳	علماء جمع تابعین
۳۴	ان علماء کا طرز فکر و عمل
۴۰	مشہور عام فقہی مذاہب
۴۰	(۱) امام مالک اور مذہب مالکی
۴۲	(۲) امام ابو حنیفہ اور مسلک حنفی
۴۵	(۳) امام شافعی اور مسلک شافعی
۵۲	اہل الحدیث
۵۲	اتباع حدیث کا التزام
۵۷	تدوین حدیث کا دور
۶۱	علمائے حدیث کی توجہ فقہ کی طرف
۶۲	نئے اصول فقہ

- ۶۴ ان امور کا مآخذ
- ۷۰ اس طریق فقہ کی کامیابی
- ۷۱ تفتیح احادیث کا دور
- ۷۲ امام بخاریؒ
- ۷۳ امام مسلمؒ
- ۷۴ امام ابو داؤدؒ
- ۷۵ امام ترمذیؒ
- ۷۷ اہل الرائے
- ۷۸ اجتہاد رائے کا رجحان
- ۷۹ ظہور تخریج کے اسباب
- ۸۰ تخریج کیا ہے
- ۸۱ مجتہد فی المذہب
- ۸۲ بعض مذاہب کے پھیلنے اور
بعض کے مٹنے کے اسباب
- ۸۳ مسلک حق و راہ اعتدال
- ۸۴ حق کا درمیانی راستہ
- ۸۵ اہل الحدیث کی افراط تفریط

اہل الرائے کی افراط و تفریط

۸۷

مسئلہ تقلید

۹۷

۹۷

عدم تقلید کا زمانہ

۱۰۰

شخصی تقلید کا آغاز

۱۰۵

تقلید کا وجوب اور اس کے مفہوم کی وسعت

۱۱۵

ایک اعتراض اور اس کا جواب

۱۱۷

تقلید امام معین کب واجب ہے

۱۱۹

مسئلہ اجتہاد

۱۱۹

اجتہاد مطلق

۱۲۰

مجتہدین مطلق کے اقسام

۱۲۰

مجتہد مطلق مستقل اور اس کی خصوصیات

۱۲۴

مجتہد مطلق منسوب

۱۲۴

اجتہاد مقید اور مجتہد فی المذہب

۱۲۷

سلف نے اصول فقہ کی تدوین کیوں نہ کی

۱۲۹

مذہب چہارگانہ کی تاریخ اجتہاد

۱۳۴

فقہی اختلافات کا رُخ (پچھتی صدی ہجری کے بعد)

فتنوں کا نجوم

۱۳۴ نفی مجاد کے

۱۳۶ ائمہ مجتہدین کی حقیقی بنائے اختلاف سے عدم آگہی

۱۴۲ نفی اقوال کی حقیقت سے بے خبری

۱۴۵ رائے اور ظاہریت کے مفہوم سے ناواقفیت

۱۴۶ اندھی تقلید کا زور

۱۵۲ ۱۵۵ غیر ضروری نفی کاوشوں کا زور

۱۵۶ اختلاف مذہب و ملل اور ان کا نفع و عجز

دیباچہ

جدو معلوۃ کے بعد :

ایک وقت اللہ تعالیٰ نے میرے قلب میں ایک ایسی میزان حق و عدل کا القاء فرمایا جس سے میں اُمت محمدیہ کے مابین دائر ہونے والے تمام اختلافات کے اسباب معلوم کر سکوں اور جان لوں کہ اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک حق کیا ہے۔ ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو وہ قدرت بیان بھی عطا فرمائی جس سے کام لے کر میں اس مسئلہ کی بہترین وضاحت کر سکوں، ایسی وضاحت کہ پھر کوئی شک اور اشکال باقی نہ رہ پائے۔ بعد ازاں مجھ سے یہ دریافت کیا گیا کہ صحابہ کرام اور ان کے بعد کے اکابرین ملت کے درمیان اختلاف کی — خاص کر احکام فقہیہ میں اختلاف کی وجہ کیا ہے؟ میں وقت کی گنجائش اور مسائل کی نوعیت فہم و حفظ کا لحاظ کرتے ہوئے اکیں آن ان حقائق کا، جو اللہ تعالیٰ کی عنایت خاص سے مجھ پر کھولے گئے تھے ایک جگہ بیان کرنے پر آمادہ ہو گیا اور اس مسئلہ پر ایک مفید رسالہ تیار ہو گیا، جس کا نام میں نے ”الانصاف فی بیان سبب الاختلاف“ رکھا۔

مجموعہ استعارات کا ذخیرہ

از آغا محمد رفیع

مجموعہ بہ نثر و شاعری کے استعارے جو کہ
 دور دور کی زبانوں میں استعمال ہوئے ہیں اور
 ہر ایک کے لئے ایک خاص مقام ہے۔
 یہ سب کچھ اس کتاب میں جمع کیا گیا ہے۔
 اس کتاب کی مدد سے ہر شخص اپنے
 لکھنے والے کلام میں بہت سی خوبیوں کو
 حاصل کر سکتا ہے۔ اس کتاب میں
 ہر قسم کے استعاروں کی مثالیں
 دی گئی ہیں۔ اس کتاب کی مدد سے
 ہر شخص اپنے لکھنے والے کلام
 میں بہت سی خوبیوں کو حاصل کر
 سکتا ہے۔ اس کتاب میں ہر قسم
 کے استعاروں کی مثالیں دی گئی
 ہیں۔ اس کتاب کی مدد سے ہر
 شخص اپنے لکھنے والے کلام
 میں بہت سی خوبیوں کو حاصل کر
 سکتا ہے۔

سرش کے متعلق سورت کرتے تھے "رن تو مہر کو درم درمی سے خراب ہے
 خزنش شغرت نعم کے زمانہ میں تنفق ہو اور فدا کا دستور نہ ہو
 کہ لوگ پیش کردہ لذت کے متعلق آپ سے شغرت کرتے تھے اور آپ
 بن کا حکم پہن فرما دیتے۔ جس طرح میں رستہ و مقصد میں آپ سے کہہ سکتے ہیں
 بہت سے آپ بن کا فیصلہ کر دیتے۔ لوگوں کو آپ سے کہہ کر دیتے تھے کہ
 مدح و منسوبت فرماتے، اور آپ کا حکم کرتے دیکھ کر بن پیدل کیا کرتے۔

۱۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں
 ۲۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں
 ۳۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں
 ۴۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں
 ۵۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں
 ۶۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں
 ۷۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں
 ۸۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں

[illegible][illegible]

۱- در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه
 ۲- در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه
 ۳- در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه
 ۴- در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه در صورتیکه

گریست و زاری عجب نحریت سے نہیں اپنی گریں کے چھوٹے ہونے کو ہے
 مگر ناب ہونا۔ اس سبب بابت سے روایت کہ ناقابل اعتبار سمجھتے ہوں گے
 جہاں ہی پائے گئے۔ اس کی مثال رتھ بنیں کہ اس حدیث سے ملتی ہے
 جس کو صاحب مہرین دینی شریعت نے اس مؤرخین سے اپنی کتابوں میں درج
 کیا ہے کہ زلمہ سے حضرت یونس کے بعد دیکھا گیا کہ چاند کو زمین سے اتر کر پانی
 میں گرنے سے نہ بڑھ کر بڑھ کر نہ گرنے کا خوف دیکھا گیا اور اس سے
 جان بچانے کے لئے نہ گرنے سے نہ گرنے کو دیکھا گیا اور ایک عورت کے غور کی بار بار
 کیا ہے اس کو نہیں پیدر گئے جس کے متعلق نہیں کہا گیا کہ وہیں ایک عورت

سے اس کی حالت اور کچھ دیکھتے ہیں پھر فرشتے اور ان کے حکماء بھی اس حالت
 میں تشریف لے جاتے ہیں کہ عورت کو زمانہ قاتل تک گزرتا ہے
 اور جب شب بھر کے بعد سب کو کہتے ہیں کہ اس کے لئے مکان میں گھر
 ہے اس کو نکالو اور اس کے ساتھ اس بات پر کہ عورت کو زمانہ عذاب تک
 نہ پہنچے گا۔ یہ ایک سچا منظر ہے جو اس وقت میں اس میں لکھا ہے کہ وہاں
 عورت کی کوئی عیب نہیں ہے۔ اس سے اس کے ہر ہر لمحہ کی عورتوں کے حق میں
 ہر لمحہ اس کو فائدہ پہنچے گا۔ قرآن کے اس عموماً کو کہتے ہیں کہ وہ عورت
 کی ریت اور اس کو گھر دے گا۔ قرآن کے عذاب میں ہے۔

دوسری بنیاد یہ ہے کہ ان کے لیے ایک بڑا کمرہ ہے جس میں
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے

کمرہ کی فہرست

ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے

ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے
 ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے اور ہر ایک کے لیے ایک کمرہ ہے

[illegible]

بر سر آستان پیران نه خجسته
 بر سر آستان پیران نه خجسته
 بر سر آستان پیران نه خجسته
 بر سر آستان پیران نه خجسته
 بر سر آستان پیران نه خجسته

Chrysomelidae

نہ خست ہو تو دہے اپنی جگہ باش ز غر و ثابت جب در میں کا حمد و حب و رزق
 آپ کا فعل ہو تو کہتا ہے کہ وہ آپ کے لئے مدت ہیں سے ہو۔ مگر وہ
 نہیں سوئے آپ رسول کا نہ منشاں کرے۔ بہرہ بخشوں کو پیش بہرہ کے کرتا
 مخصوص کرے۔

عینہ و مذہب ہو گیا در تنگ شہر میں تنگ مڑ کی سیمہ و نیمہ و ہفت زمرہ ہر گز
 شہر مدینہ میں سید بن مسیب در رم بن عبد اللہ کو ص کے مرنے و ہر بن سید
 ہر بن کے بعد زہرا و رقیہ بنت ابی بن سید در بن سید یہ سیدت
 محال کی کہ میں محتار بن فی ہر بن وہ کوئی میں ہر بن سید کی در بن سیدت
 سید بن کی طرح حسن اسیر کی ہر بن میں ، محال بن یحییٰ بن میں در بن شہر
 ہر بن کے دین و ہر بن شہر اسیر کی سید ، بن کے بعد اسیرت سے
 کچھ ہر بن شہر سے کہ وہ دین اسیر کی ہر بن سید کی اور بن سید کی
 تیس کی ہر بن ہر بن ہر بن سید بن سید کی ہر بن سید کی
 سید بن ہر بن کے نور و نور ، در بن کے سید مذہب در بن سیدت
 بن میں ہر بن سید بن سید بن سید بن سید ، (زندگی کے سید شہر
 بن کے سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید
 عینہ و مذہب ہر بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید

عینہ و مذہب ہر بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید
 ہر بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید
 سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید
 سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید
 سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید
 سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید بن سید

تاریخ اختلاف کلامیہ اور

(توضیح کا لکھنا)

تاریخ اختلاف کلامیہ اور (توضیح کا لکھنا)
 ائمہ تابعین کے فہم پر اس پر اللہ تعالیٰ رحمہ
 علم دین کے فرقوں کا ایک گروہ پیدا کرے تاکہ
 وہ اپنے آپ پر جبر و جبر کے رسوم کا زین سے اس علم کے متعلق نہ تھا کہ اسے وہ
 نہیں اس سے بڑا ہے وہاں وہ اس علم کے ہر نکتہ پر ہیں گئے چنانچہ ان
 فقہاء دین کے یہاں کی کہ انہوں نے اس کے تابعین سے ہیں اس سے
 اس کے بغیر جس کا راجع بن دین اور غیر ان تمام مسائل کے جو
 رہا ہیں وہ اس سے پیش آئے ہیں بشرط اس کے کہ اس کے رسوم و عادات
 اس کے ان کے وہ اس کے فیصلہ درمیان کے فہم کے
 اس کے ان کے وہ اس کے فیصلہ درمیان کے فہم کے
 اس کے ان کے وہ اس کے فیصلہ درمیان کے فہم کے
 اس کے ان کے وہ اس کے فیصلہ درمیان کے فہم کے
 اس کے ان کے وہ اس کے فیصلہ درمیان کے فہم کے

رستار سے درخت تنہا تھے مگر سب سے پہلی دیر و رات سے ہمارے ہاں
ہم نے اسے دیکھا۔ ہمارے ساتھ رہنے والے ہیں اور کبھی نہ

ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔

ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔

ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔

ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔

ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔
ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔ ان کے پاس سے گزرنا ضروری ہے۔

مشہد میں مسروق کو زید بن ثابتؓ کے قریب کی طرف واپس دیکھ کر یہ بات کہنے سے
 لڑا کہ کوئی حد یا عید اللہ بن مسعود سے زیادہ نہ آئے تھے کہ سب سے زیادہ اس سے
 جو حد دیکھ کر تھکا، یہاں نہیں تھا۔ لیکن میں نے زید بن ثابتؓ کو دوسرے حدیث
 مدینہ کو شریک کر کے دیکھ سب سے اس سے میری غیاب ہو کر یہ حدیث ہے، غرض
 کہ دار کے سرور کے نزدیک میں نے اپنے ہی تندرست ویت سے شریک کر
 مرتبہ اور قابل شمار ہوئے تھے۔ ان شریکوں میں ہر پر متفق ہوتے ہیں کہ وہ یہ
 دانتوں سے پھر دیکھتے ہیں۔ چنانچہ ہر ایک اس کی مثال کے بارے میں فرماتے
 تھے کہ "ہیں سنت میں ان میں ہر ایک کو ان مختلف نہیں سب وہ ہر ایک کے نزدیک
 ایک درجہ کے یعنی ان کے ثابت درجہ جیب لعل سے ہر گز ہر ایک کے شریک
 کسی مشہد میں مختلف ہر ایک کی پرستش تو ان مختلف رہوں میں سے یہ تندرست
 ہیں۔ اس سے کو اختیار کرتے ہوں اس کے خیال میں یہ وہ منجھو درجہ ہوتی ہیں کہ
 فیصلہ نہ ہوں کہ اس کے مشہد درجہ سے اس بات سے ہونا کہ شریک
 اس حرف سے یہ کہ کوئی توں مشہد و قیاس پر مبنی ہے یہ یہ کہ کوئی مشہد
 نزدیک و سنت کی توجہ سے اس سے زیادہ ہونے سے سب سے جہاں ہر ایک
 یوں نہ کہ ہے کہ یہ بات نہ کہ باقول میں سب سے بہتر ہے جو اس مشہد
 کے مشہد میں ہر ایک کے ہر ایک کو درجہ اس کے شریک کو اندر کرتے
 ہیں یہ کہ ان میں ہر ایک کے ہر ایک کو درجہ اس کے شریک کو اندر کرتے

غیر محض قوس میں کسی شے کا کوڑا ہر سب ۔ رسہ کے پاس بھی نہ تو تھی ان کے صرف
 نہ کر کے ان کے بعد کا حال نہ دیکھو تھے بلکہ اس وقت بھی وہ ان ہی کے قوس کو نہیں
 تو دیکھ کر ان سے غنا بہ کرتے اور ان کے شرف و عظمت کی پوری
 جہت پر کتب بے شمار لکھی گئی تھیں ۔

دوسرے اہمیت کی یہی وجہ سبقت میں کہ درمیان میں یہ بات اُن کی ہر
 فقیر پرستی میں مرتب کی ہوئی ہے ۔ پناہ لینے میں ہر ایک درمیان میں عید مرتب بن
 ہر ذمہ دار کے لئے ہیں جن پر تمام درمیان میں ہر ایک ہر ایک ہر ایک
 رہتے ہیں ۔ یہ ہیں جن کے لئے ہر ایک ہر ایک ہر ایک ہر ایک ہر ایک
 تدبیر ہے وہ ہیں جن کے لئے ہر ایک ہر ایک ہر ایک ہر ایک ہر ایک ۔

[illegible]

۱- در این کتاب که در دسترس است
 ۲- در این کتاب که در دسترس است
 ۳- در این کتاب که در دسترس است
 ۴- در این کتاب که در دسترس است
 ۵- در این کتاب که در دسترس است
 ۶- در این کتاب که در دسترس است

[illegible]

سے فقہ حنفی کی چتر مرینہ چاکر، ہمارے ہاں سے بھی پڑھیں، اس کے بعد ہمارے
 غور و فکر شروع کیا، اور اپنے شیوخ کے مذہب کے ایک ایک مسئلہ کو
 سے متبادر کر کے دیکھا، اگر اس کے مہینے سے پہلے وہ نہ مختلف مسائل
 میں، ترجیح کے مختلف مذہب، قوانین کی بنیاد، اگر اس کے ہاں ہے مذہب
 کے موافق قوانین کی صورت میں جو وہ اپنے مذہب کے موافق ہے
 کہ وہ اس کے لیے جس کی بنیاد کی ضرورت نہیں ہے، اس کے لیے
 کے لیے اس کی ایک حدیث کے لیے اس کی حدیث کی ضرورت نہیں ہے
 سند سے اس کے لیے اس کی حدیث کی ضرورت نہیں ہے
 نہ بخفیہ، اور بخفیہ کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے
 ایک مذہب کو اختیار کرنا جو اس کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے
 ہر بخفیہ کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے
 کی حدیث کی حدیث کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے
 کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے
 کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے
 کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے
 کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے مذہب کے

کی باتی -

جس کے ہر پہلو پر چھ سببوں پر مشتمل ہے وہ سبب تینوں کے درمیان کی نسبت
 تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔

(۱) درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔
 درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔ درمیان کے تینوں کے ساتھ ہے۔

شامت در آن سکہ، عموں و فردا کی ترتیب کو ذکر کیا تھا کہ ہر ایک ہر ایک
 تیرے کے ہمارے مشائخ کی تشریف آئے۔ پہلے شامت ہوئی سکہ کی
 نمر و شہداء کا ہر کی فرست جائزہ یہ تو میری انہیں جیٹھ نہیں دلائی تھی۔
 انہیں بہتوں نے سن کر میں دہرا مزین ہونے کے راک ویدہ نہ ہوا۔
 ہم مہمانانہ سے اپنی تعذیب کتاب ہم سے ہندو درانی ہیں انہیں سکہ
 سکہ کیا سبب نہ سکہ عترت نہایت ہی بھلی ہے۔
 ... راک و شہداء کے مدینہ و انوکھ سکاؤنہ ہمارے راک و شہداء ...
 شہداء کی وجہ سے نہ سکہ فار میں غریبوں کو پانی پینے کی وجہ سے
 راک و شہداء کو جمع کیا جاتا ہے۔ راک و شہداء چھپن میں کی جاتی ہے۔
 سکتی ہیں ہمارے ہر ایک میں جن کی کوئی عس نہیں دیکھتی ہیں۔
 حدیث کے خلاف پڑتی ہیں میں سیکہ ہم شہداء کے فیصلہ کو دیکھ کر
 اس وقت تک قبروں نہ لکریں گے جب تک کہ میں چند غرض نہیں نہ ہائی ہیں۔
 ان میں عموں کی انہیں متعجب عموں میں نوجوان ہے۔

۲۱۔ ان خط سے کہ ہر مختلف نظر میں مرے بقات پیر و سکاؤنہ شہداء نہ
 تھے، جس کے باعث نہ سکہ جیٹھ دست غریبوں کے غرض و غرض سے سکہ
 ہر تہائی سکہ پینہ یہ میں دوا عداوت سے نہ دوا سکہ ایک سکہ کی شکل
 میں منب کیا۔ عموں نے وہی یہ سکہ سبب جو عداوت میں آئی۔

قریب ہر شے اپنے اپنے دوں میں مل کر رہتی ہے
 ان سے نہ ملنے پر غور ہے کہ اپنے اپنے سرور میں
 جو اس کے لیے بہترین ہے اس کے لیے جو بہترین ہے
 اس کے لیے بہترین ہے اس کے لیے بہترین ہے
 اس کے لیے بہترین ہے اس کے لیے بہترین ہے
 اس کے لیے بہترین ہے اس کے لیے بہترین ہے
 اس کے لیے بہترین ہے اس کے لیے بہترین ہے
 اس کے لیے بہترین ہے اس کے لیے بہترین ہے

اس کے لیے بہترین ہے اس کے لیے بہترین ہے
 اس کے لیے بہترین ہے اس کے لیے بہترین ہے

ابن الحنفیہ

ابن الحنفیہ کا اختراع حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ

نہیں۔ مگر یہ کہ محمد بن حنفیہ نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے
 کتاب فی الفرائض۔ اس کتاب میں ہے کہ اگر ایک شخص کا مال
 چار بیٹوں میں تقسیم ہو جائے تو ہر بیٹے کو حصہ ملے گا۔ اور اگر
 ایک بیٹے کا انتقال ہو جائے تو اس کا حصہ اس کے بیٹے کو ملے گا۔
 اور اگر بیٹے کا انتقال ہو جائے تو اس کا حصہ اس کے بیٹے کو ملے گا۔
 اور اگر بیٹے کا انتقال ہو جائے تو اس کا حصہ اس کے بیٹے کو ملے گا۔

یہ کتاب ایک حدیث ہے جس میں ہے کہ اگر ایک شخص کا مال

دست میں۔ یہ نہ کیجئے۔ توئی نہ فتنہ ہوگی کہ دیکھو یہ ستر کی زبان
 کہ جب ستر بن گئے۔ فرہنگ میں کہ غم و اندوہ در سر سے بندوں کے زبیر
 زلف ہو کر رہا ہے اس کو چاہئے کہ اس کو نہ کہ درخت پر بند ہو کر رہے
 نشہ کی دھڑل سے نہ کہ شہر سے دور ہو کر رہے۔ یہ ستر کی زبان سے
 منہ کی دیکھو جو کہ ستر کی زبان پر رہے۔ ستر کی زبان سے
 دیکھو کہ زلف کی زبان سے نہ کہ زلف کی زبان سے نہ کہ زلف کی زبان سے
 کہ جب غم میں سے کہ شہر کی زبان سے نہ کہ شہر کی زبان سے نہ کہ شہر کی زبان سے
 غم فریت سے کہ کہ پاپ کی زبان سے نہ کہ پاپ کی زبان سے نہ کہ پاپ کی زبان سے
 زلف کی زبان سے نہ کہ زلف کی زبان سے نہ کہ زلف کی زبان سے نہ کہ زلف کی زبان سے
 دیکھو کہ شہر کی زبان سے نہ کہ شہر کی زبان سے نہ کہ شہر کی زبان سے نہ کہ شہر کی زبان سے

ست محبوب رہے کہ وہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے
 دیکھو کہ زلف کی زبان سے نہ کہ زلف کی زبان سے نہ کہ زلف کی زبان سے نہ کہ زلف کی زبان سے
 ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے
 ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے
 ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے نہ کہ ستر کی زبان سے

بہارِ نبویؐ میں ہے کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم کو بھیجے
 وہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے گا۔ (صحیح بخاری)

ابو بکر صدیقؓ کی خدمت کے تحت مڑی
 حضرت عثمان غنیؓ کی خدمت میں سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ
 میں نے رسول اللہؐ کی خدمت میں بیٹھ کر ان سے کئی باتیں سنی ہیں
 جن میں سے ایک یہ ہے کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم کو بھیجے
 وہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے گا۔ (صحیح بخاری)

ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ
 میں نے رسول اللہؐ کی خدمت میں بیٹھ کر ان سے کئی باتیں سنی ہیں
 جن میں سے ایک یہ ہے کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم کو بھیجے
 وہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے گا۔ (صحیح بخاری)

ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ
 میں نے رسول اللہؐ کی خدمت میں بیٹھ کر ان سے کئی باتیں سنی ہیں
 جن میں سے ایک یہ ہے کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم کو بھیجے
 وہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے گا۔ (صحیح بخاری)

ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ
 میں نے رسول اللہؐ کی خدمت میں بیٹھ کر ان سے کئی باتیں سنی ہیں
 جن میں سے ایک یہ ہے کہ جو آدمی اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم کو بھیجے
 وہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے گا۔ (صحیح بخاری)

نہیں ایک ایک حدیث مختلف سندوں سے ملی، یہاں تک کہ بعض حدیثیں
 سندیں تو نمودار ہو سکتی ہیں اور یہاں پہلی (میں) شریعت پر نیکو کاروں سے
 زبردستی ہو کر (حدیث کے بعض روایت سے) جو ایک سندوں روایت میں
 شریعت، دوسری سندوں ذریعہ روایت میں آگئی، دوسری متعین کرنے کے لئے
 حدیث غریب سے روایت کی مشورہ پر یہ بھی کہ ان کے ساتھ حدیث
 حدیثوں کے ساتھ درج ہو جاتے ہیں اور ان کے لئے جو روایت سے روایت
 معروست میں یہ روایتیں حدیثیں ہیں جن سے یہ حدیثیں
 بر خلاف سے نہیں ہوتے۔ یہاں پہلے حدیث میں تو یہ کہ ہیں حدیثوں سے
 نہ سے حدیثوں کے ساتھ حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے
 دیکھیں کہ یہ حدیثیں حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے
 ہیں کہ ان پر ان کا شریعت میں روایتوں، خود وہ حدیثوں کے لئے ہیں

حدیثوں کے ساتھ حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے
 حدیثوں کے ساتھ حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے

حدیثوں کے ساتھ حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے
 حدیثوں کے ساتھ حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے
 حدیثوں کے ساتھ حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے حدیثوں سے

بازید و بیانشی

بند سبک گره کی دایست در دست کی عدم و تقیصت کی چند

و بیانشی

در بخت چه تو یمنی که خشن کی بدیشی بر می بین سک و بیت و حسن

در بخت کجاست که در بخت یک بر مسموم است که در بخت — شریک و غیب

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست که در بخت کجاست

ان کے ساتھ آپکا تھا بندہ) ایک ایک ہستی کے نقد سے عموماً وہ بچیں گے۔
 بھی ان کے پاس جمع ہو گئے تھے۔ دریں حوالہ میں سے پہلے کوئی بھی شخص صرف
 ان ردیوں کو جمع کر سکتا تھا جس کے چپ ہل شہر در پہنچا تھا ان کے توسط
 سے مل سکتی تھیں (پھر ایک دوسرے فرقہ جو اس پر بھی تھا کہ) سب ایک ردیوں کے
 نام در ان کے مرتبہ عدالت کے و نفیت کا سار دار و مدار تہہ در تہہ
 کے اس سرسری مشاہدہ پر حق ہو یا قوم نکو و ناسی کو تو فصل ہو کر رہا ہے۔ لیکن سب
 اس گروہ نے اس فن میں پوری طرح ادو تحقیق دے کر اس کو تصنیف و تالیف
 اور بحث و تمحیص کا ایک مستحق موضوع بنا دیا۔ اور پوری چھان بین کر کے اس کے
 ایک ایک عیب و صواب کا فیصلہ کیا۔ اس تصنیفی اور تحقیقی جدوجہد کا نتیجہ یہ نکلا
 کہ جو دیش پر سے اہم کے اوپر دے اٹھ گئے جن کے نیچے ان کے ساتھ
 شمع کی کینیتیں پوشیدہ تھیں (در ہر کی غور پر محو ہو گیا کہ کون کی حدیث مستعمل ہے
 اور کون کی منقطع) چنانچہ وہ سفیان ثوری اور دیگر اور ان کی حرج کے درمیان سے

سے "عدالت" میں حدیث کی ایک صفحہ راہیں جس کے ہر ذریعہ سے کہ ردی کا نام نہ لیں
 موقوف اور سب جیسے دیوڑی عیب سے پاک ہو، نقد بہت سے گری ہوئی و تیش نہ کر ہو۔
 اسے "تصنیف" کا منصب یہ ہے کہ نہ حدیث میں تو مردوں کا نام مذکور ہو۔ اور نہ تصنیف کا
 منصب یہ ہے کہ کوئی ردی چھوٹ گیا ہو۔

شیبہ، محمد بن بغداد، محمد بن حبش، یحییٰ بن سہبویہ، فضل بن دیکل، علی بن مدینی
 و ان کی مکے بھر پتہ چھو در بزرگوں کے، کاسٹ گزنی ہاں بحیثیت سہبویہ
 یہی وہ ایک ہیں کہ طبعاً تہذیب و تمدن کا مرکز بن گئے۔ ان میں سنا و سنائی
 و تدبیر کی وہی تعداد جتنوں کے جی کسفر فرستے، ان روایت کو حسیب بن محمد بن
 منصور کرچہ در مرتب حدیث کی پوری و تحقیق بھی حضور نے ہر پیراں وقت کی
 طرف متوجہ ہوئے، یہاں ان کے لیے یہ تہذیبوں نہ ہو سکا کہ فقہ کے ایک میں
 کے کی خاص خاص کی تعلیم پر مذاق کرینا چاہتے، جب کہ وہ اپنی تہذیب سے
 حاکمیت و راجدیت سے ہٹتے ہوئے دیکھتے ہیں چاہے جو سنا و سنائی مذہب کے
 رکن کی مسائل میں، تصریح فرماتے تھے۔ اس لیے انھوں نے حدیث میں
 اٹھارہ ہجرت بعد میں در قویں فقہین سب پر تحقیق و تہذیب کی نگاہ ڈالی اور ان کے
 ہر قسم میں شرع کا صحیح حکم معلوم ہو سکے، ان کے لیے ان کے ذہنوں میں کچھ پختہ
 نہیں تھے۔ بلکہ اس مرقعہ پر ان صوفیوں کا ایک چوں تذکرہ کیا دیتے ہیں۔
 مسائل کے بارے میں ان کا دستور یہ تھا۔۔۔

مسئلے اصول فقہ

یہ سب تو اس وقت کی درس خانوں کی توجہ ہونا ہی نہیں۔

دعایا اگر فرمودہ قرآنی (اپنے مفہوم میں) با سکی دفعہ اور ہر ایک نے جو کچھ فقہان پروردگار
 کا حقائق رکھتا ہو تو حدیث بڑی اور اس ایک پہلوں میں سنا و سنائی کے ساتھ ہی جو سنا و سنائی

یکس قابل قبول ہوگا

۱۵) لیکن سب اس طرف سے بھی ان کے لئے تجویز کا حصہ نہیں ہوتا۔ اگرچہ وہ اس کے قریب ہیں ان کو بھی مشورہ کا ہر جب نہ ملتا تو یہ توڑ دینا بھی اس کے لئے
ان کے خیرات و حسن کے مقصد سے ہی غور کر سکتے ہیں۔ اگرچہ ان کے لئے دوسرے
بعض امور کا سبب معلوم کرتے ہیں۔ بشریکہ مشورہ و رشید مشورہ میں ان کے مشاہدات
اس باب میں وہ کچھ سیکھ سکتے ہیں۔ ان کی فہم میں کچھ سیکھ سکتے ہیں۔ ان کے
غیر ان کے دشمنوں میں ان کے دشمنوں کے لئے یہ سب پر ہونا چاہئے۔ ان کے لئے
کے لئے تو یہ سب کا فیصلہ کر سکتے ہیں۔ ان کے لئے یہ سب کی کوئی حد و رکن نہ ہو
نہایت میں سب کے لئے حدیث کا بالکل صحیح مان لینا کا وہ نظامی باتن سب ہو
کے دور میں اس حدیث کو اس کے تمام سسوں کے ساتھ لے لینا اس کے لئے سب
سب پیدا ہو جاتا ہے۔ جس کے لئے ان کے لئے یہ سب وقت پر ہونا چاہئے۔
اس کے لئے حدیث کے یہ سب وقت پر ہونا چاہئے۔

ان اسوؤں کا ماخذ : اس کے طریقہ کار میں ان کے لئے اس کے لئے

سے۔ ان کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

سب کو اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

ان کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

ان کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

در سنہ میں کتاب ہے کوئی تھک نہ دے رہی ہو تا سنیف رسوم سے کوئی جو
 اس کی رنگائی میں فیصلہ کر دے لیکن اگر کسی معاملہ میں نہ کتاب ہی کا کوئی حکم موجود ہو نہ ہی
 سنت کا ، تو پھر یہ دیکھ کہ تہمیر کا تعلق اس قدر کے معاملہ میں کس چیز پر ہے ۔
 اگر کوئی متفق علیہ رہے جس کے ذریعہ اس کو اپنے فیصلہ کے لئے اختیار کیا
 ہو اگر حکومت پیش جائے کہ کتاب میں بھی میں سے کا کوئی فیصلہ نہ ملے سنت
 نہیں ہے جو اس سے ہو ۔ وہ اس بارے میں پہلے ہی پیشہ ور کا کوئی قول نہیں تھا نہ اس سے
 ہو سکے نہ دربار میں سے کسی ایک کو اختیار نہ ہو ۔ اگرچہ ہو کہ اس سے اس سے چند
 کو سکے اور فیصلہ میں نہ ہو بلکہ اس سے ہو ۔ درگاہ جو کہ اس سے
 فیصلہ نہ کرے اس میں بہت سے درمزیہ غور و فکر سے کام لے کر اس کی عملی مجتہد
 سے رہیں جہاں تک فیروں سے اس کے تعلق سے ہے اس میں دیکھ کر اس کو مہربان
 اس میں بہت کتب ہیں ۔

حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ

میں نے اپنے پیارے بندے کو یہ نصیحت کی کہ جو معاملہ میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکتا
 نہ اس میں سے کوئی فیصلہ ملے لیکن اس سے پہلے ہی سے کہ اس کے لئے کوئی فیصلہ
 نہیں ملے گا ، اس سے بہت سے امور و مشاغل اس کے سامنے آئے ، اس سے
 اس کے لئے کوئی فیصلہ نہیں ملے گا ، اس سے بہت سے امور و مشاغل اس کے سامنے آئے ، اس سے

مورے سے ہیں کہ ممکن نہ ہو گی میں حکم مذکور ہو نو برسوں سے صلہ کے

بہت بڑا ہے اور اس کی کہ بہت پیچیدہ ہے جس کی بہت فوج بہت

بہت ہے اس کے بعد میں نے اس کی بہت کچھ دیکھی جو بڑی دیکھوں سے صلہ کے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

بہت ہے اور میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے اس کے بعد میں نے

مریں پر تیرے ہی منہ پر دست کش کر رہا تھا کہ یوں کر ہو
 ہوا کی جگہ سے کہ دشمن کے پاس کوئی ایک منہ پر چھینے پر ہو
 ہوتے تھے یہ وہ کہ دشمن میں تھکتے ہوئے تھے کہ ان کے پاس
 رہتے تھے کہ یہ کہ تھکتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے
 کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے
 کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے
 کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے
 کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے

کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے

کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے
 کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے
 کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے
 کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے

کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے

کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے

کہ ان کے پاس رہتے تھے کہ ان کے پاس رہتے تھے

نہیں ہے۔ اس لیے کہ یہ فی الواقعہ ایک ہی چیز ہے جس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو
 جس کی صورت میں اس کے ساتھ جو چیزیں ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 جو اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔

اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔

اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔ اس لیے کہ اس کے ساتھ ہیں وہ اس کے ساتھ ہیں۔

مرفوع حدیثوں کا انتخاب کیا جائے جن کی صحت پر تمام محدثین کا اتفاق ہو اور جن سے
 سنت رسول کی صحیح نشان دہی ہو۔ ساتھ ہی انھوں نے یہ طرز میں یہ اس
 کو اس انداز سے مرتب کیا ہے جس سے عام دعاؤں کے سبب ان کا اثر بڑھ کر
 ہو جائے اور ان سے مسائل نکال سکے ہیں زحمت کم سے کم ہو۔ اور ہندو کہ درج
 عزائم میں وہ پوری طرح کامیاب رہے۔ اور ان مقاصد کے لئے دوستوں اور
 اپنی کتاب کو بہترین ترتیب کے ساتھ مرتب کیا۔ یعنی ہر حدیث کی وہ حدیثیں
 ایک ہی جگہ جمع کر دیں تاکہ ایک ہی حدیث کے مختلف فتوؤں کا تعارف پوری
 طرح روشنی میں آجائے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس کی مختلف حدیثیں کون
 کس کی جڑ سے شاخ در شاخ ہوئی ہیں چھ روایتیں بنی ہر ایک دوسرے درجہ
 تیس ان میں اتنی ہیں جسے دیکھ کر اس طرح پوری نیا نیا کشتیوں کے ذریعہ
 ہم سمجھ سکتے ہیں کہ یہ شخص کس سے ہے جو زبانِ عربی سے کیفیت بختر ہو۔ اس
 کی شان پر پورے کسی درجہ تک جہت کا اندازہ پائی نہیں رہتا دیکھ

تیسرے بزرگ امام ابو دؤد جہانی ہیں جن کے اسٹیشن پر
 انعام الہی داؤد

مدرجہ جنت میں اور ان میں زیادہ مشہور ہیں۔ درجہ پورے اسٹیشن کے حکام کی بجا
 بھی ہے۔ ان مقاصد کے پیش نظر انھوں نے اپنی ترتیب مرتب کی اور اس میں
 صحیح و حسن حدیثوں کے ساتھ ساتھ وہ بھی ضعیف حدیثیں بھی ہیں جو کہ ہر پورے

ہوتا وہاں تک کہ چنانچہ ہم مذکور خود فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی کتاب میں
 کوئی ایسی حدیث درج نہیں کی سب سے ہوتا ہے اس سے حدیث کے نزدیک ذیل
 سے ہوتا ہے چنانچہ حدیث کے ساتھ اس سے نفی ہوتا ہے ردیوں کے معنی
 کہ حدیث میں کوئی سبب، ورجن ردیوں میں کوئی حدیث تھی اس کے بیان میں
 یہ نہ رہتا کہ سبب کوئی حدیث میں نہ رہتا ہے اس کو اپنی حدیث سے
 نہ رہتا ہے اس کے درمیان سے بڑی بات یہ کہ ہر حدیث بیان کرنے
 سے حدیث میں اس کی ایک ایسی حدیث کو جو حدیثوں میں درج کر دیا ہے
 اس کی حدیث میں اس حدیث سے تفسیر کیا ہے اور اس کی حدیث میں
 اس کی حدیث میں اس حدیث سے اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 کافی ہے

چنانچہ بزرگ جہنمی ترمذی میں جن کے متعلق یہاں بھی ہوتا ہے
 کہ حدیث میں ایک حدیث ترمذی میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں

اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں

علی کے ہدایت کے مذہب بھی بیان کر دیتے۔ اس طرح ایک ہی جامع تصنیف
تیار کی گئی ہے۔

ہدایت بخوبی کے ہر قسم کی غفلت کی غفلت نہیں کہ اس دور پر غفلت بخوبی ہے
کہ ایک مذہب کو ذکر کر دینا سب درہائی کی طرف توجہ نہ دے کر دیکھ لیں۔
بہ حدیث کے متعلق اس کے لیے باتیں ہیں جنہیں اب تک کوئی نہ جانتا تھا
نہایت سے باتوں کے موجب غفلت کی غفلت بھی کر دیتی ہے۔ اس لیے اس دور پر
بہت سے حاصل ہوتی رہتے ہیں وہ معتبر و غیر معتبر ہر قسم کی غفلت
بہ حدیث کے بارے میں یہ تصریح بھی کر دینی ہے کہ وہ غفلت ہے۔ اس لیے
غفلت سے بڑھتا ہے۔ اس کے مذہب بھی نقل کرتے ہیں۔ اس لیے اس دور پر
حسب ضرورت اگر کسی کا نام غریب ہے تو اس کی کمیت میں اس لیے۔
غرض فرق حدیث کے مذہب کی بات ہے کہ سب کوئی جواب کر سب کو
بانی نہیں رہتے ہیں۔ اس لیے اس دور پر سب کو دیکھتے ہیں کہ سب کو حدیث
اور فقہ کے لیے اس لیے۔

البركة

من لوگوں کے منہ پر میری بات کا زور پڑے

۵۳
آتش و آسمان کا جہان

۱۔ سید جلال الحق صاحب دینی و فنی کی طرف سے

بہ کمال شہادت یہ لوگ نہ (فرشتہ) مسمیٰ پند و در جواب کہ بر تہ

سندھ کے راجہ دیش داس اور مرہٹوں کے راجہ شری راجہ

نہایت بڑی اور سب سے زیادہ کی کوئی چیز نہیں ہے

بازیدایم که این حدیث را در کتاب خود درج فرمایند و در کتاب خود درج فرمایند

[illegible][illegible]

— — — — —

[illegible]

کناستہ انسان نہ ہوئے

بیرحمہ نفس کا توں بت کہ :

مجھ کو روایت رمبوں سامنے کہہ بولے، یہ کہنا زیادہ پسند ہے کہ جو بت بن

مسودہ کے یہ دہا ہے، مستقیم ہے یہ کہ بہت :-

حضرت جہد محمد بن مسعودؓ حبیب رسول اللہؐ کی کوئی حدیث بیان کرتے

تھے تو ان کا پہرہ درایت حدیث کی تبارک ذمہ داریوں کی مہیبت کے بغیر نہ

درجہ سمجھ کر فرماتے :-

اے رسول اللہؐ میں نے یہ سب زخمیں سہی، یہ بھی کہ ذریعہ ذریعہ رہی

ذریعہ سہی، یہ بھی کہ ذریعہ ذریعہ

حضرت عمرؓ نے حبیب نصیر کا ایک وفد کو فہمیت تو اسے ہر بیت ذکر

مذکورہ بہت ہو جس میں یہ ذریعہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ

ذریعہ سہی، یہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ

ذریعہ سہی سہی، یہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ

ذریعہ سہی سہی سہی، یہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ

بن ہوں ذریعہ سہی سہی، یہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ

ذریعہ سہی سہی سہی، یہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ

ذریعہ سہی سہی سہی، یہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ ہوں کہ

نہایت پروردگار کی نسبت پر ہے۔

۱۰۰
تذکرہ شریف
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

کے ہر قسم کے بوجھ کی طرف سے ہوں کہ تیرے کام کی طرف سے نہایت جہاد
 کی طرف سے ہوں کہ تیرے کام کی طرف سے نہایت جہاد
 کی طرف سے ہوں کہ تیرے کام کی طرف سے نہایت جہاد

نہ سب سے بہتر و شہرہ آفاق ذریعہ تھیں جن کے ذریعہ وہ اپنے
کے فرائض سے ہمیشہ آگاہ رہیں اور تفریح کے لیے

نیکو سیرت و نیکو پیشانی که در آنست بسیار، محو
نست که در آن نیکو سیرت و نیکو پیشانی که در آنست

سیدہ حبیبہؓ کا خواب کہ بکر کے پیش منہ سے
نہیں سبب از رویتہ پیر پیر سے نہت کہانت بن گئے ہیں نور سے

منہ پر شہید ہو گیا۔ اس کے متعلق اس میں بہت سی غلط فہمیاں ہیں۔

تو کمال در یک کمال و چنانچه در کمال است
در کمال و در کمال و در کمال و در کمال

بہیم سلم سے زیادہ نفیہ میں درگھتیت رسول کی کیفیت کا میں نہ ہوں

تو میں کہہ دیتا کہ عتہ (تاج) ابن عمر (صوفی) سے بڑے نفیہ میں۔

نہ لوگوں کو قدرت کی طرف سے ایسی ذہانت اور دانش دے دے جو

نہ کا ذہن ایک بات سے دوسری بات کی طرف بہرعت منتقل ہونے کا تمامہ کر

تھی کہ وہ اپنے شیوخ کے قوس پر جو بے شمار کی بارانی خرچ کر سکتے تھے

تھی یہ سب کچھ کام کے لیے تو پیدا کیا گیا ہے اس کے سبب ان کے

آسمان میں کی جاتی ہے اور ہر روز اپنی ہی سرحد پر تھکتے ہیں اور

خبریں یہ سب سبب جن کی بنا پر ان کی عظمت سے تھک کر اپنی فطرت

نہ بے قرار دے دے۔

تو خرچ کا قہر یہ سبب کہ ان کی فطرت میں نہ تھک کر

نخریج کیا ہے

پہلے جو فتنہ میں منتقل کر دے اس کے شیوخ اور

کی جہت ان کی است کہ ان کے قوس سے سب سے زیادہ وہ فتنہ

ورہ اور ان کے فتنہ قوس میں سے ایک کو دوسرے پر بہرے میں

بڑھ کر نہ نہایت رہے ہو۔ پھر بہرے میں جاکر بات پر فتنہ

جب کہ ان بات سے پہلے ہی بہت سے فتنہ کی کوئی اور

کی فتنہ سے پہلے سے فتنہ کی قوس کے فتنہ کی فتنہ

تو فتنہ میں نہ تھک کر رہے۔ اگر اس سے نہ تھک کر رہے

[illegible]

مسکب حق و راہ احمدی

حقیقت یہ ہے کہ تنبیہ کے ذریعہ ہمارے

حق کا درمیان راستہ | طریقوں — عرق تخریج درجہ حق میں

— ہیں سے ہر طریقہ پست ہے ایک تنبیہ دہی بنیاد رکھتا ہے۔ دوسرے طریقے

جس سے ہمیں ایک وقت میں دو بار حقیقت کو غلط کر کے رہیں۔ ان کے

نشان سب میں ہوں تنہا یعنی بعض سے عرق تخریج کے ذریعہ ہمیں دیکھنا ہے

کے بغیر کام میں آئے۔ درجہ حق کو جان بوجھ کر بدست کی طرف زیادہ دیکھنا

نہ صرف ہمیں یہ من سب نہیں سیکھنا۔ ان میں سے کسی ایک راستہ ہونا

نہیں ہونا ہے۔ جیسے کہ تین سے بڑے درجہ حق کے ذریعہ ہمیں دیکھنا

دوسرے دیکھنا ہے۔ فرق میں سے کسی ایک کو جان بوجھ کر

بغیر بدست میں نہ لے کر ایک کے ذریعہ غلط کرنا۔ دوسرے کے ذریعہ

نہیں کرنا ہے۔ ان میں سے کسی ایک کو جان بوجھ کر

نہیں خدا کی قسم جو اس کے سر کوئی مجروح نہیں ، قہار و متعالیٰ درحضر کے تجدد کرنے

کے ، و جہاں درحد و جیب تک پہنچنے میں کوتاہی کر سہو سہو ، دونوں کے

میں ہونا جیب کا

ہر بریل حدیث میں ، ان کو یہ جیسے کہ اپنے اختیار کیے ہوئے مشن ، در

نہ جیب کو کھولنا جس میں وہ اس کے بعد کے نمونہ ہندوئی اور یوں پہنچ کر میں در

نہ کے لئے سے ڈرنا ہوتا ہے ، اور یہی تو ہے ان کا داخل یہ سب سے حدیث

سے ذخیرہ سے نکلنا ، وہ اس کے ذریعہ وہاں سے اس درجہ سے

درجہ سے ان کا صفت سے ان میں اس جیتا میں جس کے صفت کوئی نہ

بہت زیادہ سے ان کے ہوتے ہیں

کی حالت میں ہر دو حد کے

سہو میں جہاں کہ حد حد سے

الحدیث کی افادہ و تفسیر

درجہ سے تفسیر کے ساتھ ساتھ کہ سب میں ہر حد کی تعینیت پر

نہ کی حدیث میں ہے ، تنہا درجہ اور کچھ جیسے کہ اس سے حد حد

درجہ سے ہر حد کی حدیث میں ہے ، ہر حد کی حدیث میں ہے

درجہ سے حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے

درجہ سے حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے

درجہ سے حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے کہ حدیث میں ہے

میں نے یہ سب قریب ترین رسول کے ساتھ کر دیا۔ ایک خود ساختہ اصول
 کے تحت ہر چیز میں رسول کے پاس ہر صورت زیادہ ضروری سبب یہی وہ رزقیت
 سبب کی طرف سے نہایت زیادہ شکر و سپاس ہے :

پس سب سے پہلی بات جو میں نے یہی توڑ دیا ہے کہ میں نے

پس میں نے وہی سبب میں : اگر رسول سے ملنے کوئی رزق کے صورت میں

پس میں نے یہی بات ہے جو میں نے اس وقت سے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

پس میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے کہ میں نے یہی بات ہے

روزگار پریشان

— ۱۸۸۸ —

Handwritten:

— 100 —

[illegible]

— ۱۸ —

...میں نے اس کو دیکھا تھا۔

[illegible]

— 100 —

میرزا محمد علی بیگ در بدو رسائی در شیراز

سنة ١٢٨٥ هـ - ١٨٦٩ م

Handwritten signature

حسن و زینب و محمد و علی و حسن و حسین و علی

زیر دست و پاییه زینت کمر و کمره

منہ پر ہیکر، حور، بھارت، سکے، نا، راج، کوس، دور، ہیکر، سکے

[illegible]

سب سے پہلے یہ فریضہ میرے لئے ایک نیا فریضہ تھا۔

— خیراں گری مہم۔ خودن کی قید دکنی ہی نہ پائے۔ روزگار صحت میں
 ہو جو کچھ کہیں نہ ہو یہ زینت کی ایک دھن ہوئی، عزیز شہ۔
 چہرہ ان لوگوں کی ایک عجیب و غریب تھوڑی بہت ہوئی، گریہ
 رہتا، ان کے مذہب کے کسی سبب سے ان کے کمال کے
 ہمت و مسکراہٹ، جہاد کیا ہو کوئی ذوق میں یہاں تہا سب ترس کو نہیں کرتے
 کے ساتھ در دشت میں کہ ان کے رویوں میں سب سے زیادہ
 توجہ کی گون سے پڑھیں گری، بہت کوششیں گری، گریہ
 رہتا، سب سے بہت تھوڑی ذمہ داری کے ساتھ ہی ہوتا ہے، سب
 کہ میں، چنانچہ ان کے گریہ کے ساتھ مذہب کے ساتھ
 رہ کر ان کو محروم کرتے ہیں، ان کے ذہن، شب کے ساتھ
 رات کے ساتھ کہ وہ پتہ کر رہے ہیں، گریہ ہوتا ہے، گریہ
 رہتا ہے، سب سے زیادہ ان کے گریہ کے ساتھ گریہ رہتا ہے
 بہت ہی، ان کے کوئی تہذیب نہیں دیکھ کر حیرت و حیرت ہے
 یہ ہفت کے ساتھ ان کے گریہ کے ساتھ ہیں، ان کے ساتھ
 ان کے ساتھ ہیں، ان کے ساتھ ہیں، ان کے ساتھ ہیں
 ان کے ساتھ ہیں، ان کے ساتھ ہیں، ان کے ساتھ ہیں
 ان کے ساتھ ہیں، ان کے ساتھ ہیں، ان کے ساتھ ہیں

[illegible]

پیردق، اختیار کرد. حیرت است، و در هر روز که می‌تواند، در راه
 دشت که با شیبان چین خنجر کند، جیب‌ها را به هر آن که می‌خواهد
 در مرکز به بیند، با هر چیز که می‌خواهد، به هر آن که
 می‌خواهد

٤٤٤

محمود بن محمد بن علی بن ابی طالب و دامادش محمد بن علی بن
محمد بن علی بن ابی طالب و دامادش محمد بن علی بن

۱۔ شیعہ خلیفہ کا یہ کہ فرست شدہ سید ہیں لڑے گئے ہیں :-

[illegible]

میں نے ان میں سے دووں کے انور پر بہ نسبت شرمیل، پٹن کرست

[illegible]

کے لئے یہ ہے کہ میں کوئی ریاست کرنا نہیں چاہتا اور اس کے

[Faint, illegible handwritten text]

میں نے اس کے بڑے بھائی کے پاس رہتے رہے اور اپنے

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

Chrysomelidae

وضو و غسل کے طریقے دروازہ زکوٰۃ وغیرہ کے اصول پر ان کو سیکھائے۔
 سیکھائے۔ اپنی استقامت کے حسب درجہ و تدریس کے۔ درجہ کے اعتبار سے
 تدریس کرے۔ درجہ کے اعتبار سے تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 و تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔

و تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔

تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔

تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔

تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔
 تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔ تدریس کرے۔

[illegible]

جس سے خلق کے طریقوں کو چوک کر زمین پر یہ سب امور ان غریب
 و مشرب کو دل میں نہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں یہ سب کچھ
 ان کے لئے غریب ہیں بشریکہ اس کے ساتھ ہی ہر دیش و سرحد کو ایک
 نہایت ہی حسن سے اس کو چھوڑ دیا کہ جتنا اس نے غریبوں کو
 پرستے۔ وہ دیکھ کر اس کی ذات پر اس کے شکر۔

۱۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۲۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۳۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۴۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۵۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۶۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۷۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۸۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۹۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو
 ۱۰۔ اگر وہ نیکو ہو تو فرین دست پر آئے گا اور اگر بد ہو تو

نہایت سبب سے کم از کم کے لئے جس کی وجہ سے اس نے اس
 کی مراد میں کوئی اور چیز نہیں لکھی ہے اور نہ ہی اس نے اس
 کے ساتھ کوئی اور چیز لکھی ہے۔

[illegible][illegible]

دوسری ایک ہی رسم ہے۔ یہ کہ مشتمل ہے ایک اور باب ہے۔ درج ہے۔ یہ کہ مشتمل ہے
دوسری ایک ہی رسم ہے۔ یہ کہ مشتمل ہے ایک اور باب ہے۔ درج ہے۔ یہ کہ مشتمل ہے

سے ان نغمہ کے تھما کر نغمہ دہرائے گا اور عموماً یہ نغمہ افسانہ اور ان نغمہ کے ساتھ
کوئی بات نہ ہو جب افسانہ کے نغمہ کو کہتے ہیں تو اس کے ساتھ ساتھ نغمہ اور
چیتہ دہرائے گا نغمہ کو کہتے ہیں۔

[illegible]

100

یہ نئی سے نکلنے والا دور غافل نہیں جو بہت کم ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے جس میں ایک نیا دور
 رات دن میں نئی نئی چیزیں نکلتی ہیں۔ غرض کہ وہی سب سے پہلے ایک نیا دور ہے جس کے
 نہیں سے نکلنے والا دور ہے۔ یہ دور اس کو جس شخصیت کی طرف سے نکلتا ہے اس کی ایک
 نئی نئی چیز ہے۔ یہ بہت ہی نئی چیز ہے کہ اس میں ہر چیز کی ایک نئی چیز ہے۔
 یہ ایک نیا دور ہے جس میں ہر چیز کی ایک نئی چیز ہے۔ یہ ایک نیا دور ہے جس میں
 ہر چیز کی ایک نئی چیز ہے۔ یہ ایک نیا دور ہے جس میں ہر چیز کی ایک نئی چیز ہے۔
 یہ ایک نیا دور ہے جس میں ہر چیز کی ایک نئی چیز ہے۔ یہ ایک نیا دور ہے جس میں

[illegible]

شافعی کے عقیدت میں شہر ہوئے ہیں۔ ان کی حیرت انگیز مثنوی پر تفسیر
 میں لکھتے ہیں کہ ان کے عہد کی سند میں پیر کا ذکر ہے۔ ان کے زمانہ
 میں کیا ہے۔ ان کے عہد کا وہ دور ہے جس میں ان کے زمانہ میں وہ عہد
 فقہ شافعی سے مدد لینے والی اور حسن و شرفانی سے حاصل کی تھی۔ وہ دور
 ایک شافعی عالم سے ایران کے شافعی کی طرف منسوب ہوئے۔ منسوب
 بہ سبب کہ وہ تہذیب و تمدن کا اسباب بنے۔ ان کے زمانہ میں وہ
 دہلی کے قریب یا کئی دہلی کے ہوئے۔ ان شافعیوں کے زمانہ میں
 ہندوستان میں جو زمانہ کے چترت سے ہمہ گیر ہوئے۔ ان کے زمانہ میں
 پڑ سکے ہیں۔ یہ سب سے پہلے ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں
 مہاشا بنیت کہ پیر میں ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں
 ہندوستان میں ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں
 ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں ان کے زمانہ میں

[illegible]

میں نے اپنی ساری مائیتیں ہیرت سے زخمیر میں کیا ہے۔ خودی کی ہر حرکت

بھرنے پر تامل کی سبب میں سب سے پہلی کی نظر میں نہ رہتا ہے۔ اور ہر

کے ہر فی سہ۔ یہ بات میں اپنی بہت محبت میں نہ رہتا ہے۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ سب باتیں کہہ سکتے ہیں۔

تھا جس کے اس نقشہ نظر کی تائید و شدت کتاب رفو اسکے معنی میں بھی موجود
ہے چنانچہ اس کا مصنف ہوتا ہے۔

”جو ایک شریف یا تہذیب یافتہ یا کثرت یا تہذیب کی طرف منسوب ہو۔“

انہی دو کے یہ کہہ سکتے ہیں (ان کے چند پیشانیہ)۔

ایک تو حقیقت دہشت جی (ا) سب سے زیادہ مندرجہ شدہ اور سب سے زیادہ

رہبر دست نہیں ہوتا بلکہ ان تہذیبوں کے تہذیب سے موت سب سے زیادہ

کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

(۱) دوسرے ایک میں تو یہ نیز تہذیب کو پہنچے ہوئے ہیں۔ اگرچہ بہت سے

نہیں۔ لیکن جو اس دوسرے تہذیب کی تہذیب نہیں ہے۔ اگرچہ اس کے بہت سے

دوسرے طرف سے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے

تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے

تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے

تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے

تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے

تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے

تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے

تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے تہذیبوں کے بہت سے

روشنی کے قریب رہنا اور اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

مستحکم نہیں ہو سکتا۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

نہایت ہی اہم ہے۔ اس کے بغیر اس کی روشنی میں رہنا

[illegible]

بخلاف اس کے اگر یہ شخص حرمین میں ہو تو مخصوص طور پر کسی ایک ہی قوم یا تہذیب سے
 نہ ہوگی، کیونکہ وہاں اس کے لیے ہر مذہب فتنہ کی بنیاد بن سکتی ہے۔ ہر مذہب کی بنیاد
 سب سے پہلی صورت میں ایک ہی قوم یا تہذیب کی تہذیب سے ہوتی ہے۔ وہ
 یا اقل کی ہوگی یا سب سے زیادہ بات ہے کہ جب کسی دوسرے مذہب یا قوم کی
 موجودگی نہیں تو فتنہ سے کس سے پوچھا جائے گا؟ رہ گیا یہ کہ فتنہ دشمن سے ہوتا ہے
 کسی دوسرے مذہب کی پیروی کرنے سے، تو کسی مذہب کے ساتھ ہرگز نہیں
 ورک کا حق تسلیم نہ کرنے کے لیے انہیں دشمن کی حیثیت نہیں دینا چاہیے۔ اس کے
 ساتھ تحقیق و تحقیق ضروری ہے۔ کسی عرصہ میں اس کے ساتھ جو بھی کوئی نہیں کہہ سکتا
 اس کی سنی باتوں کو سنی، اس کے قرآن مجید کو قرآن، اس کے احکام کو احکام، اس کے
 کتاب پر پورا حق دے دے اور اس سے مسائل سے کوئی فتنہ نہ کرے۔ چنانچہ
 منبر شریف میں شرح خزانہ دینی میں یہ تمام ضروریات موجود ہیں۔

نسخہ اجماع

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 در بیان احوال و مشیق و مشاق و مشاق و مشاق
 و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق

و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق
 و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق

و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق

و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق
 و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق

و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق

و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق و مشاق

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

یک کوه درون من است

تا بهر جا که می روم در آن شوق است

تا بهر جا که می روم در آن شوق است

تا بهر جا که می روم در آن شوق است

تا بهر جا که می روم در آن شوق است

تا بهر جا که می روم در آن شوق است

تا بهر جا که می روم در آن شوق است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

پیشانی تو بر من در حدیث کتب است

کہ جس نے ان کی خدمت میں حقیقت کو لکھ کر سنایا ہے وہاں سے
 سب سے پہلے ان کے پاس پہنچا ہے۔ اور ان کے پاس پہنچنے کے بعد
 ان کے پاس سے ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد
 ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد
 ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد
 ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد

نائب رئیس

کہ جس نے ان کی خدمت میں حقیقت کو لکھ کر سنایا ہے وہاں سے
 سب سے پہلے ان کے پاس پہنچا ہے۔ اور ان کے پاس پہنچنے کے بعد
 ان کے پاس سے ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد
 ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد
 ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد
 ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد ان کے پاس پہنچنے کے بعد

نائب رئیس

کہ جس نے ان کی خدمت میں حقیقت کو لکھ کر سنایا ہے وہاں سے
 سب سے پہلے ان کے پاس پہنچا ہے۔ اور ان کے پاس پہنچنے کے بعد

نائب رئیس

کہ جس نے ان کی خدمت میں حقیقت کو لکھ کر سنایا ہے وہاں سے
 سب سے پہلے ان کے پاس پہنچا ہے۔ اور ان کے پاس پہنچنے کے بعد

نائب رئیس

عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ بن زکریا۔ ^۱ پسر بن محمد بن علی۔ محمد بن ^۲ یحییٰ بن
 خود (امام شافعی)۔ امام موصوف کے اس قول کے خلاف یہ ہیں۔
 ۱۔ اصل (سرچشمہ ہدایت) قرآن و سنت میں بین گڑ کی سند کا نہ تھا اور
 نہ ہی نہ سند تو ان کے موصوف اور موصوف (موصوف) کو ہاتھ لگاتا تھا
 یہاں تک کہ (سنت کے متعلق) موصوف یہ کہہ کر (کسی) حدیث کی سند سے
 کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا تو اور شیخ بھی جو تواتر و سنت سے
 لیکن خبر و خبر کے متعلق میں تواتر زیادہ دینی سند سے۔ چنانچہ حدیث و سند
 بین کر سند میں یہ طریقہ یہ سند کے ساتھ (سنت) میں کہہ کر (دور) میں
 نہیں یہ چاہئے۔ اور اگر ایک حدیث بہت سے موصوف و موصوف میں
 وہی حق میں زیادہ مناسب ہے۔ حدیث کے ساتھ یہی چاہئے کہ قریب نہ ہو۔
 اور اگر حدیث کی حدیثیں ہم پائے۔ اور ہم مقتدر ہیں تو سند و حدیث
 موصوف میں کی سند سے زیادہ غلط ہے۔ حدیث شریف کی سند میں
 حدیث کوئی دین میں نہیں۔ سوئے محمد بن سائب کی سند سے حدیث کے ساتھ
 اصل سند میں۔ اور کسی اور میں سند میں نہیں کہنا چاہئے۔ اس کی سند کے ساتھ
 میں کہہ کر (دور) میں حدیث کا سند اٹھانا چاہئے۔ حدیث کے ساتھ حدیث
 ذرا ہی میں حدیث کے ساتھ حدیث میں حدیث کی حدیث میں حدیث کے ساتھ
 سند و حدیث کی سند میں (حدیث) میں حدیث کی حدیث میں حدیث کے ساتھ

تین مرتبہ تہذیب تسلیم ہوئی۔

(۲) دوسری چیز یہ سبب کہ وہ مجتہد (محقق حدیث) اتحادیہ دور آثار کا ایک
بزرگ و بزرگ رہا۔ ان کے احکام، اپنے دائرہ محسوسات میں، اپنی طرح کمپیٹ سے
بہتر ہو سکتے ہیں۔ ہرگز باخبر ہو کہ کون کون کی حدیثیں فقہ کا دھند ہیں۔ چہ یہ کہ وہ
تفسیریں ہیں یا تہذیبیں یا تہذیبیں، اور ایک حدیث کو دوسری پر (دلائل کے ساتھ)
تجربہ دے سکتے ہیں۔ ہرگز کسی حدیث کے کوئی ایک معنی ہو سکتے ہیں تو ایک مفہوم
نہیں ہو سکتا۔ حتیٰ نقیضاً اس سے یہ مسئلہ دبیٹی ہم درجہ پر یہ سبب، حتیٰ کہ ہمارے
نہایت پرستی و شرفی (جیسے ہیں) تہذیب ہم (مجتہد) کے قریب دو تہائی سر پہ مل
سکتے ہیں۔

تیسری چیز یہ سبب کہ وہ ان فردی مسائل کا اپنے اجتہاد اور تشہد سے
بہتر دینا ہو سکتے ہیں۔ ان کے سامنے جو ہیں، وہ جن کا اس سے بہتر ہیں
نہایت پرستی و شرفی ہیں کہ کھراپا خیر و بدیہت ہونے پر زبان رسالت گوہر کی دے
ہو سکتے ہیں۔ جو سبب نہ دیا ہو۔

چوتھی چیز یہ سبب کہ وہ ان تہذیبوں کو میں غیور حد تک صرف
نہایت پرستی و شرفی ہیں۔ اپنے ہم سران کے ذہنی ہونے اور میدان مسابقت میں پیشہ
ہونے کا کافی سبب نہیں ہو۔

ان سبب نہ صرف یہ سبب کہ وہ ان کی ہوائی، ایک خاص صفت درجہ

نہایت عجب ہے کہ اس کو جسے حق دیکھ کر حیرت و حیرت ہوئی ہے
 جسے عجب ہے کہ یہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ
 جسے عجب ہے کہ اس کو جسے حق دیکھ کر حیرت و حیرت ہوئی ہے
 جسے عجب ہے کہ یہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ

جسے عجب ہے کہ اس کو جسے حق دیکھ کر حیرت و حیرت ہوئی ہے
 جسے عجب ہے کہ یہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ
 جسے عجب ہے کہ اس کو جسے حق دیکھ کر حیرت و حیرت ہوئی ہے
 جسے عجب ہے کہ یہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ

جسے عجب ہے کہ اس کو جسے حق دیکھ کر حیرت و حیرت ہوئی ہے
 جسے عجب ہے کہ یہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ
 جسے عجب ہے کہ اس کو جسے حق دیکھ کر حیرت و حیرت ہوئی ہے
 جسے عجب ہے کہ یہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ ہر جگہ

یہ سب کچھ دیکھ کر میری طبیعت دھڑکنے لگی اور میں نے سوچا کہ میں نے کیا کیا ہے۔

۱۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۲۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۳۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۴۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۵۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۶۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۷۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۸۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۹۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے
 ۱۰۔ سب سے پہلے اس کی تائید کے لئے استدلال اور تیسری صدی ہجری کے

مذہب کے لئے جو کچھ کہنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ مذہب
 انسان کے لئے ایک ایسا گھر ہے جس میں وہ اپنے
 دل کی آواز سن سکیں اور اپنے وجود کی حقیقت
 کو سمجھ سکیں۔ مذہب انسان کو اپنے آپ سے
 متعلقہ بناتا ہے اور اسے اپنے وجود کی
 حقیقت سے متعلق بناتا ہے۔ مذہب انسان کو
 اپنے وجود کی حقیقت سے متعلق بناتا ہے اور
 اسے اپنے وجود کی حقیقت سے متعلق بناتا ہے۔

میں نے اپنے دوستوں کو بھی اس سلسلہ میں مدد کرنے کی تلقین کی ہے۔
میں نے ان کو بھی بتایا ہے کہ ان کے لئے یہ سلسلہ بہت ہی مفید ہے۔

چونکہ اس میں (۱) ہر ایک کو پورا وہاں سے نہیں پڑیگا، ہر ایک کو پورا نہیں
پڑے گا اور اس کے لئے وہاں سے نہیں پڑے گا۔

اسی حقیقت پر سب کو (۲) مہذب و مذہب ترقی و ترقی میں
چھوٹے پورے کی گزرتے ہیں پھر اس کے لئے سب کو
تہہ و تہہ میں تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
مذہب کے لئے ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
چونکہ مذہب ترقی کے لئے ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
کی تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
مذہب ترقی کے لئے ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا

۱۔ ہر مذہب ترقی کے لئے ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا
تہہ و تہہ میں ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا۔ ہر ایک کو پورا نہیں پڑے گا

حاصل نہیں۔ ان مذاہن کتابوں میں سے ہر مذہب شافعی کی بنیاد ہے۔
 ایک تو مؤلف شریف ہے، جو امام شافعی سے پہلے کی ہے اور جسے امام شافعی
 نے اپنے مذہب کے ساتھ ساتھ قرار دیا ہے۔ دوسری مذہب ہے۔
 صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، تجرید ترمذی، سنن ابن ماجہ۔
 سنن درمی، پھر مسند شافعی، سنن نسائی، سنن درعی، سنن بیہقی، سنن ابویوسف
 شریح سنن، ان میں سے صحیح بخاری کے مؤلف (امام بخاری) کی وجہ شریفین
 کی عرف منسوب ہیں وہ اکثر فقہی مسائل میں امام شافعی کے ہم نوا ہیں۔ مگر ان کے
 باوجود بہت سے مسائل میں ان سے اختلاف بھی رکھتے ہیں۔ چنانچہ ان ہی وجہ سے
 ان کے وہ اقوال و مسائل جن میں وہ تنہا ہیں اور ان کے شواہد سے خلاف راست
 رکھتے ہیں: مذہب شافعی میں شریعت نہیں پڑھتے اور امام ابوداؤد اور ابویوسف
 جتنے منسوب ہیں جن کا نسب امام محمد بن حنفیہ اور امام مالک بن انس سے
 بن ماجہ اور امام درعی ہیں، ان کے پیروں میں بھی یہی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان سے
 امام ابو یوسف اور ابو العباس محمد بن ابی اسحاق شافعی در مذہب امام شافعی کے برابر
 کی خدمت بخاری سے ہیں۔ نیز وہ حضرات جن کی کتابوں کا پرچہ شافعی کے
 ذکر کے بعد مذکور ہے، تو یہ سب بڑے بڑے گامیہ حضرات ہیں۔ ان کے
 سے زور دیا کہ وہ امام شافعی کے پیروں میں ہیں۔ ان کے پیروں میں امام شافعی
 شافعی کے، ضرور سے کافی تعداد رکھتے ہیں۔

کر پاریں اس قرار کا ٹھیک ٹھیک مدد دہری کی بجائے یہ ہوگی تو تم پر حقیقت
 میں ہر سب سے بڑھ کر ہے۔ دیکھو کہ اس کے دھن کی سحر دہری سے سب بہرہ مستفید رہ
 تھے یہ نہ سبب شافعی کا دشمن ہے۔ درحقیقت کا تم ان کے ساتھ ہیں اس لیے
 ان کے ساتھ ہیں۔ یہ شافعی اور صاحب شافعی (سیدنا شافعی) کے ساتھ ہیں۔
 اس لیے یہ سب سب کے دل میں۔ فلاں کی شافعی سے وہی دل کا
 سب سے بڑا دشمن ہے۔ سب سے بڑا دشمن ہے۔ سب سے بڑا دشمن ہے۔

نفقہ احکامات کا شرح

پونجی عمر کی خبری کے بعد

بہن کی کہ جو وہ در آتا سبب یہ کہ ان کی بہنوں
 نفقہ کا جوہر | دو دو میں آتا ہے۔ اس میں کہ خود دھارہ میں ہوتے

میں در در کہ غلے ذوق ہیں ایک تہا کن تہا سبب یہ کہ بہنوں میں
 اور وہ بہنوں میں جو غلے میں یہ ہیں ان کے ذہنوں میں گھر کر رہی ہیں وہ حسب ذیل ہیں

پہلی یہ کہ نفقہ در اس کی تہا سبب یہ کہ بہنوں میں
 نفقہ کا جوہر | کی بہنوں میں در اس کی تہا سبب یہ کہ بہنوں میں

غلی کے نفقہ میں یہ سبب یہ

نفقہ کا جوہر | در اس کی تہا سبب یہ کہ بہنوں میں

بہنوں میں در اس کی تہا سبب یہ کہ بہنوں میں

در اس کی تہا سبب یہ کہ بہنوں میں

میں وہاں تک کہ سننے پر شوق تھا کہ میں نے مشہور دن ایک ملک میں
 سب سے ایک شافی و نیکو یہ تو کہہ رہا تھا کہ میں نے یہ ملک
 بہت ہی جلد سے مل کر خیر و برکت میں مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک
 خاص طور سے شفیق و نیکو یہ تو کہہ رہا تھا کہ میں نے یہ ملک
 بہت ہی جلد سے مل کر خیر و برکت میں مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک
 خاص طور سے شفیق و نیکو یہ تو کہہ رہا تھا کہ میں نے یہ ملک
 بہت ہی جلد سے مل کر خیر و برکت میں مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک

نہ کہ یہ کہ وہاں میں نے یہ ملک سے مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک
 بہت ہی جلد سے مل کر خیر و برکت میں مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک
 خاص طور سے شفیق و نیکو یہ تو کہہ رہا تھا کہ میں نے یہ ملک
 بہت ہی جلد سے مل کر خیر و برکت میں مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک
 خاص طور سے شفیق و نیکو یہ تو کہہ رہا تھا کہ میں نے یہ ملک
 بہت ہی جلد سے مل کر خیر و برکت میں مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک
 خاص طور سے شفیق و نیکو یہ تو کہہ رہا تھا کہ میں نے یہ ملک

۲۰۔ مگر چہند کینا کی بیتی
 ہر سے انتہا ہے
 کہ میں نے یہ ملک سے مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک
 بہت ہی جلد سے مل کر خیر و برکت میں مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک

کہ میں نے یہ ملک سے مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک
 بہت ہی جلد سے مل کر خیر و برکت میں مل گیا تھا کہ میں نے یہ ملک

اُن رفتوں کو سٹھارہ کر بعد میں وضع کیے گئے ہیں۔ مثلاً میر کے نزدیک
 آیت کے حسب ذیل اصول (حتمی) آیت کے کہ م کے بعد دوں سٹھارہ ہیں۔
 سٹھارہ سٹھارہ میں خود وضع درمیان ہے، اس کے ساتھ کوئی تشریحی بیان
 نہیں ہے۔

اُن کے رفتوں، یہ سٹھارہ سٹھارہ ہیں۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

سٹھارہ سٹھارہ میں ہے۔

ہر فرس سبہ بیکھن قدم سہایت کے علوم کو پڑھ کر دیکھتے ہیں کہ
 نہ مانتے ہوئے فوکی دیا کہ وقت نہ فرس نہیں سبہ۔ کہ تین ایک حدیث میں
 سبہ کہ تین بیٹوں کو درپہ درپہ سبہ کہیں نہ پیدائش کا سبہ ہوتا ہے۔
 نہ کہ سبہ کہ حدیث میں سبہ کہیں نہ وقت کہ پیدائش میں نہ ہوتا ہے۔
 نہ کہ حدیث کے علوم کو رشتہ رشتہ ہوتے ہوتے ہوتا ہے۔ ہوتا ہے۔
 سبہ کہ سبہ کہ ہوتا ہے۔ نہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 نہ کہ تین کے پیدائش وقت مر قتل سے متاثرین سبہ کہ تین ہوتا ہے۔
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ

سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ
 سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ

سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ سبہ کہ

نشر تشریف ساری کی صورت میں کہ جب کوئی غیر فقیر آدمی کسی کسی حدیث کی روایت
کیسے جو قیاس سے مستعد ہو تو وہ وہ جب اس کی روایت کیے بغیر کہ وہ اس کی روایت
ہو کہ اگر یہ حال میں سے ہو تو اس سے حدیث فقیرانہ کہ یہ چھوڑ کر کہ بتاتا ہے اس
کے نہ اس حدیث کی روایت کیوں وہ اس کی روایت کیے بغیر کہ یہ حدیث فقیرانہ کہ یہ
ہیں کہ غیر فقیر آدمی کی روایت کیے بغیر کہ اس کو کوئی کسی حدیث کی روایت کیے بغیر کہ
اسی صورت کی ایک روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ
نہیں۔ جتنے جو یہ سفر نہ اس کو روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ
یہ چند شریعت کے اصول کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ

مسند کی اصل حقیقت ہاں اس کے ساتھ ساتھ جو حدیث کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ
صورت کے متعلق حدیث کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ
اس کی حدیث کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ
ہو۔ متعدد حدیث فقیرانہ کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ

(بیشک یہ حدیث فقیرانہ کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ
وہی حدیث فقیرانہ کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ
جو حدیث فقیرانہ کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ
ہو۔ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ اس کی روایت کیے بغیر کہ

ہوئی ہے۔ وہ نہیں جانتے کہ ن کے مذہب کی جہان منطقی بحثوں پر نہیں ہے
 جس کے اندر بیش و بہا کے اس ضرر کی ابتدا اور اس میں معتزلہ سے ہوئی ہے
 یہی من فرین سے اس چیز سے اختیار کر یہ بتا کہ فتنہ مباحث میں اس قسم کی باتوں
 کی بے نیابتی ہے۔ بنیاد پر اس کے حوالہ سے ذہن میں تیزی در وسعت پر یہ ہوگی
 نہ اس کیلئے نہ وہ م و سوسک کی زبردستی اپنی گستاخ نہیں کرنی چاہتے ہیں کہ
 یہی مذہب کی تہذیب میں جو چہ تمہیں بین کر چکے ہیں اس کی روشنی میں سے اکثر کا خود
 بہانہ کر دیتی ہے۔

ایک غرضی پر ہے کہ قوت ہمت کے
 رشتہ سے بعض ذکر کردہ ہیں۔ ایک ہر شے
 یا دھرم کے بل لڑا ہے۔ اور پھر شے میں نہیں
 رہتا۔ لام سے وہ اہل لڑا ہے۔ اس سے متبرک رہتا کہ خبیثت سے یہ نہایت
 بہانہ کی ہے۔ قوت لڑائی کا مفہوم نہ، بل شے میں خیر ہے کہ کوئی بھی ہمت
 نہایت سے نہایت نہیں ہو سکتا۔ نہایت سے نہایت سے جس کا شے نہایت
 نہایت منطقی ہے۔ کیونکہ ایسی شے کوئی متبع عدم نہایت نہیں کر سکتا۔ نہایت
 نہایت سے نہایت کی نہایت نہایت ہے۔ کیونکہ وہ نہایت سے نہایت
 نہایت شے کی کہ جس کا نہایت ہے نہایت نہیں۔ نہایت سے نہایت ہے
 نہایت سے نہایت کی نہایت ہے۔ نہایت سے نہایت ہے نہایت سے نہایت

سے تاثر پذیر ہو گیا کہ کسی مذکر مہم کی تشبیہ بعض کے حکم میں چناہ میں
 وہ امر اسباب میں زندہ سے کئی فیور کا شرم ہو رہا ہے تو کس کے فیور
 اکثر سنتے رہا ہے کہ سب پروردگار ہو کر ہو رہا ہے جو کہ اس کے دور میں
 اعتبار سے یہی ہے اس لیے کہ اس کو اس وقت تک نہیں پور نہ ہوئی ہے
 مہم کو اس کے نزدیک وہ ایک وقت سے ہوا ہے نہ ہو رہا ہے۔ یہی وہ ہے
 اس کے ہر جو امر صحت سے پہلے مشور ہو رہا ہے۔

تنبہ اسباب یہ ہے کہ اس زمانہ میں تو عمل سے دین سے کورس ہو چکا ہے
 اس لیے کہ اس کی طرف سے اس کے لئے نہ ہو رہا ہے جو کہ اس کے لئے
 حقیقت سے اس کے لئے ہو رہا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے
 اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے
 اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے
 اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے
 اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے
 اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے

اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے

اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے ہو رہا ہے

کہ ہر قسمی اختلافات میں جسے اکثر سے خود بخود جن مسائل میں جو یہ بھی مختلف تھا،
 اور درنظر اس طرح کہ زمین ان سے مشابہتیں ہیں، مثلاً تشریق کی یکساںیت و غیرین کی
 یکساںیت کا اختلاف، زکات عظمیٰ کے ہزار کا اختلاف، ان سب میں جو شک و شبہ در
 ان امور کے تشہد کا اختلاف، آمین اور بسم اللہ کو نماز میں بہرہ دوڑنے سے
 پڑھنے کا اختلاف، قیمت میں کوتاہی کو ایک بار یا دو بار کہنے کا اختلاف
 وغیرہ۔۔۔ ایسے اختلاف ہیں جن کی بحیثیت ایک رسالہ اور مسائل کے درمیان
 مسابقت بہترین دینے کی سبب، ورنہ ان کی اصل مشروریات میں نہ صرف بل کوئی
 اختلاف نہیں رہے گا۔ یہ سب کے سب یہ تمام مذہب کتاب و سنت سے مستند ہیں
 اور بالآخر مشرور ہیں، ان کا پس کا اختلاف جو کہ پختہ حدیث میں ہر میں ہے کہ ان
 مسئلہ میں جو دو پہلو ہیں ان میں اور کوئی شبہ باقی نہیں ہے، اختلاف انکی ذہنیت باقی
 ایسی ہی ہے جیسے کہ قرآن قرآن کے اختلافات کی سبب، چنانچہ وہ اپنے اکثر
 اختلافات کی تعلیم بھی ہی کرتے ہیں کہ صریحاً کہ ہم میں اختلاف رائے رکھنے
 حلال ہے، درمیان مسئلہ میں نہ ان ضروریات کے یہ فرمایا ہے (جب کہ ہر سبب کے سبب
 ہدایت کی روشنی سامرا پرستہ رہتی کسی صورتی کا اختیار کیا ہو، مگر اختلاف ضرور
 نہیں ہو سکتا) یہی وجہ ہے کہ جو سے حق میں جھگڑا دیر میں تھا، ہر سبب کے سبب
 فتوے کو مٹا دیتے، درحقیقت ان کے فیصلوں کو تسلیم کرتے آئے ہیں، اور یہ اختلاف
 اجتہاد مذہب کے خلاف بھی نہیں کرتے رہے ہیں، چنانچہ ہم نے ان کے مرقعہ

مذہب سے۔ امام ابو یوسف نے ہردن رشید کے ایسے ناز پرچی اور پھر دوسری میں
 کہہ کر ان کے گناہوں کو اسے کہے بعد دشمنوں بخدیہ نہیں کی تھی جس کا مذہب سے
 کہہ کر اسے دیو تھی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک بھنے مارنے سے دشمن
 ہٹ جاتا ہے۔ اس طرح امام محمد بن حنفیہ نے رشید کو ناقص وضو دے دیا
 کہ جب تک اسے پوچھا گیا کہ کیا آپ یہے امام کے قتل کا مجرم ہیں کہ جس نے
 چار سال تک قرآن اُتارنے کے بعد پھر سے دشمنوں کی توجہ کو آپ کے جواب پر
 کہہ کر کہہ دیا کہ امام کا ایک درجہ بن گیا کہ آپ میں ناز نہ برہمنوں یا رشتہ
 کے ناز نہ برہمنوں یا رشتہ کے ناز نہ برہمنوں یا رشتہ کے ناز نہ برہمنوں یا رشتہ

[illegible]

۱۔ ہر چیز کے لئے ایک ہی جہت ہے کہ وہ اپنے
 اپنے لئے ہو۔ ۲۔ ہر چیز کے لئے ایک ہی جہت ہے کہ وہ اپنے
 اپنے لئے ہو۔ ۳۔ ہر چیز کے لئے ایک ہی جہت ہے کہ وہ اپنے

میں نے یہاں پر کچھ لکھ دیا ہے۔

دوسرے کی رائے کے سبب شکار جہاں قواعد بچہ دگر دئے ۔ دوسروں پر وہ
 حاکم کو ٹھہرا کر لیا ۔ دوسروں کے اعتراضات کے خوب جواب دئے
 ایک باب حیرت و تعجب بین کی ، مسائل و مباحث کی تنظیم کی ، دوسری طرح ان
 کی پرانے کے لئے کتب بھی دوائی تھیں کہ میں تحریر ہوتی رہیں ۔ پھر ان میں
 سند و سند سے جھگڑوں نے یہ ساری دعا علی کا دشمن یہ تو ایسی فرغی صورتوں کو مرنے
 کے لئے جو ہر مستعد و صاحب عقل نہیں ، وہ جو اس قابل نہیں کہ ان کی طرف کئی
 نظر رکھیں تو ان کی ڈاکے یا پھر ان کے نزدیک سے کہ ان کے کم مرتبہ ہوں گے کہ وہ
 رات رات کو کرید کرید کر میں جن کا سننا نہ کسی عالم کو پسند ہو سکتا ہے نہ کہ

کے لئے

یہ وہ راستے تھیں جو ساتھ سے کرنا بہت ہی دشوار و مشکل
 تھیں و نہایت ہی پرخطر تھیں قریب قریب دایہ کی (خضر نک اور ایک) تھا جیسا کہ تاریخ
 میں مذکور ہے ، ہوا کی رفت و رفت کا جواب تھا کہ حکومت کے حلیہ
 میں ہر کس کی شہرت و بڑائی تھی ، ہر شخص اپنے ساتھی (مید) کو ہر ترخت مانے
 اور بادشاہ کی (مہر و تاج و شمشیر) میں صرف تھی جس طرح اس نقشہ کا نتیجہ یہ ہوا
 کہ ایک طرف تو رتبہ و درجہ بادشاہ ، سمت کے سربراہ تھے ، دوسری
 طرف میں نہایت سخت ہر جو ملک و دولت پیش آئے ، اسی طرح یہ جدید نقشہ ہر حال
 میں ایک شہر و دربار کا ایک ایک طبقہ و درجہ کی پناہیوں کا کوئی حساب

نہایت پروردگار کی طرف سے
 درہم نہیں کے نقوش قدم کی پروردگار کرتے
 رہیں گے۔

جس سے کہہ سکتے ہیں کہ اس کا کہہ کیا ہے۔ وہی پکارا ہے
 نہایت پروردگار کی طرف سے۔

احتمالی مسائل اور ان کا نقطہ نظر

مرام وحدت کا پریم سے کرنا یہی فانی گرامی وقت ہیں، تقویٰ سے
 ہفتوں میں پڑ کر وہ شریف و ناز کی خدمت سر انجام دے رہا ہے۔ مذہب کا
 بندہ جزئی مسائل سنہ ہائی بڑے دیکر انہوں کو جو کچھ فیضانِ عظیم پا کر کہ سہا ان کی
 تحقیقت پر حسب میں سنہ ہائی عرج غور کیا تو یہ پایا کہ ہر کردہ حق، عقیدہ
 مرکز سے لے کر چھوٹے ہر سہیہ و سہیہ بختیہ اور نہایت کام سے رہا ہے۔
 ہر ایک ترغ و ترغ کا مدعی ہے۔ مگر سچوں کی خدمت میں حسبِ شہرہ ہر چہ بختیہ کی پختہ
 تہذیب کی ہر دور میں رہ رہا ہے۔ بلکہ رحمت حق کا شکر گزار رہا ہے۔
 اس سنہ لکھ عدل کی بین میں غشی زنی سے جس پر حق عدل کو توں کر رہا

مندانہ کر رہا ہوں کہ حق کی پیدہی اور عارف برہ کوں کی سبکدہ اور وہ جس وقت
کس طرح اختلافات کی فراہمائی گئی ہے۔ اور ان نزاعات و اختلافات کی
تیسری دیکھا ہے۔

جس زمانہ میں خود شریک حاکم کو دیکھ کر فخر دہی محسوس ہوا کہ ان مسائل کی
پیش رویت نہیں تھی دلی چاہئے جن کے اندر ان کے افکار اظہار کر رہے تھے
جس اور جن کی تائید و تردید ہیں ان کے قیام بغیر کسی بھی اپنی پیرت جس کے
پیش و خرویش کو انکار کر رہے ہیں۔

ان میں سے سب سے پہلے فقیر کا ہے۔ آئمہ بدعت کی تنقید کا
پیش فریب فریب ساری وقت کا اجماعی مسئلہ ہے۔ اور اس کے اندر جو
مذہب ہیں ان میں سرد بختی و ان کے دینے والی سے۔ خصوصاً اہل پر آشوب
نہایتیں سب سے کہیں متفقہ سے کہ یہ پر نمود و درودن ہمت کی موت کو جاری ہے۔
جس میں اس وقت ہر کوئی پیش در دوزن ہوتی نہیں۔ بشریت کے توہین انسانی
اور فوجیہ کے چاہئے ہیں۔ اور ہر کسی دوزخ خود پرستی اور خودی کے
نہایتی ہے۔

پھر آئمہ بن حزم کے ہیں قول جس کے قیامت دہلی اور
جس میں اس وقت کے قیام ہے۔ در نمودن کہ مجتہدین سے اپنی اپنی
مذہب میں ہیں۔ ہر مذہب میں ہیں۔ یہ مذہب ہے۔ وہ مذہب ہیں کہ یہ

حکیم عالم ہے۔ و ہر برائی میں و تباہی پر اس کا صدق ہوتا ہے۔ و خدا کے قول
 بحسنے خود بالکل برحق ہے۔ پناہ پیکر حق میں و رحمتی رنگ ہے۔ و اس کا
 صدق ایسے کمال پر ہوتا ہے:

- (۱) جو سپہ بدر اچھا لڑا ہو، ابھیست رہتا ہو، نواد ایک بن سکتا ہو۔
- (۲) جو چھی ترح جہاں ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے ہو۔
- تکم و پستہ۔ و نذران ہفت ستہ رو کا ہے۔ و یہ کلمہ منبرج نہیں ہے۔
- اس بات کا علم خود اس حدیث سے جمع ہوتا ہے۔ و موقوف دلائل سے
- انتشار سے اس میں ہو۔ یہ دیکھ کر کہ وہ باب علم و نصیحت کا ہے۔ و اس میں
- جو رہے ہے اس سے اس کے پاس کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔
- اور کچھ نہیں ہے۔ وہ اس میں کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔
- کی نسبت کا ہے۔ و اس میں کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔
- ترتیب میں کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔
- تحریرت ہوں۔ و اس میں کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔
- و کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔
- اسے ترک کر کے۔ اسے کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔
- کتاب و سنت و اہل بیت کے لئے۔ و اس میں کمال ہے۔
- تو یہ نادر ہے۔ و اس میں کمال ہے۔ و اس میں کمال ہے۔

مذہب پر اکتفا نہ کر سکے بلکہ ہر جہت کے قول پر نظر پڑا۔

اندھ دُوب کر تھی کہ مزارِ گنگے کے زمرے میں اسے توڑیں

قرآن و سنت کے زید و اقرب ست اسی کو اختیار سے رگر

سودا دہی کے شرور کی حضور پر اس کی نگہ دہی و سرور سے

یہ قوتِ تمیز اس کے بزمِ انجمن میں ہر جہاں سے کی، دیکھیں دشت

نہ کامر سے دو ہزار ہستے بغیر وہ شہادت کو نہیں شام و سپہ گار

بیسے شمشیر کو پیچیدہ کہ قلعہ کی جگہ پر ہر جہاں سے سنہ در سنہ

پاک رستہ در خلوت و نواز عکس نہ خط و دیوار سے بہ نزدیک

درستہ سے متاثرین سے تیر کر رک سے، کیونکہ وہیں تیر کر نکلتے

در نشتر جمع کے دھو چھ نہیں مل سکے۔ مہرِ شادی و رشتہ

سے خود بنی و ہر دوسرے کی تقبیر سے منع ذہن سے

جس کو زکمرہ میں سے اپنی کتاب میں بہت شایع ہے

۱۳۰) ابی حنیفہ کو فتویٰ میں غلطی پہنچنے پر سزا سنائی گئی تھی کہ

سب سے پہلے تو اسے کوئی بنا پر تہدید کر سکے۔ نہ حق جو بے گناہ کو

اس کی تقبیر کے غلطی کے ساتھ کرتا ہو کہ اس سے منع کیا جائے

در اس کا نام جو تہدید کا ہے وہ حق کی جگہ سے، تہذیب کی

وہ اپنی جگہ پر قیام رکھ کر اس سے کہیں نہ ملے۔ اس کی تہدید ہر وہ ہے جس کا نام

ہے کہ وہ خود کو مستند ہیں جس کے قول کو خدایا قرآن و حدیث چونکہ ثابت
کیوں نہ پہنچے۔ یہی وہ خودیت ہے جس نے بنی اسرائیل کی توحید کو بالکل
تخریب سے بدلتا دیکھا ہے کہ ہم ترمذی حسنہ بنی اسرائیل کا ہم سے یہ روایت
نقل کی ہے کہ :

مکہ اور اہل مدینہ کہہ آیتہ انزلوا احبارکم وکتابکم

ذہباً وھیں دلوں سے ہر چیز کو ذریعہ کہہ دیا ہے (تیسرا نمبر ۱۰)

یہ یہ بیان زمشاخ کی عبارت کو نہیں کہتا کہ ان کے دلوں

یہ کہ جس پر ان کے دلوں میں زمشاخ اور اس کے

وہ رہبر کی نظر میں ہے (۱) اور ان کے دلوں میں ہے کہ

وہ حرم قرار دیتے ہیں کہ وہ ہر چیز سے

پر کہ ہم کو نصیب نہیں ہوتا کہ ان کے دلوں میں ہے کہ

ان کے دلوں میں ہے کہ ان کے دلوں میں ہے کہ

اس کے دلوں میں ہے کہ ان کے دلوں میں ہے کہ

ان کے دلوں میں ہے کہ ان کے دلوں میں ہے کہ

ان کے دلوں میں ہے کہ ان کے دلوں میں ہے کہ

ان کے دلوں میں ہے کہ ان کے دلوں میں ہے کہ

یہ ہے بنی حرم کے قول کو منشاء ان کی توحید کو

[illegible]

چہرہ جی ہم اہل کو درخور استنا نہ گنجد بوسے عشق فانی کو چہرہ کرمن نہانی کی
تغیر پرستے رہیں، انو ہم سے بڑھ کر شغلی اور نہ مرد کون ہوگا... اور اہل
خدا سے تو رستہ ہر شے ہم کیا تو سب دی گئے ؟

جہاز نقید کی طرح نمبر یہ ہیں سبکہ جو ان چند لفظوں میں پہچانی گئی ہے۔
گرسنت مسند سے، پستے تو اسے نگریہ کو گرسنت اور اپنی آگ سے
تغیر کے پردے بن کر چلے تو پیر کی گشت کو بہت سی فانی شہزادیں
شہر بہار درندہ کی شہزادوں کی شہزادوں کی قدر امن و سکون کی
شہزادوں سے بدلہ نہ گئے۔

مستند تغیر کے جہ دو سرا اہم مسئلہ انگریزوں کے مسئلہ کا ہے، ہمیں کے
دو سوال ہیں :

ایک تو یہ کہ انگریزوں کے تعلق کیا ہے؟ دوسرے یہ کہ فتنہ بر سر
عہدوں کو سہ شہزادہ کرمان کا انتخاب کیا ہے؟ شہزادوں کے عہدوں
اہمیت مسلم ہے۔ ہر بندہ کے فتنے کے ختمین کا دار ہے رہا سہہ کو دہان
دوڑوں کے عہدوں کا کوئی رشتہ نہیں۔ کوئی ایک کی رہایت نہ کرتا کوئی رہا
نہیں کیا گئی نہ کوئی کسی جس کو باغیہ نہیں کرتا۔ رہا سہہ کے
حق کے لیے شہزادہ نہیں ہے کہ وہ باغیہ کیا ہی نہیں ہے۔ شہزادہ
بہت دوڑوں فریق کا رہا سہہ ہے۔ اور شہزادوں کو دہان کے شہزادوں کے

فی ہر یک صورت کی شناخت سے تر متناہ نہیں کرتا، تو کچھ پہلے شخص کی ہریت
 (جو اس وقت سے کی گئی ہو) دوسرے کے رونی کی رویت پر مقدم در مرج
 مانی ہو سکے گی، خواہ اگر دوسرے کے رونی سکھ اندر تر تر ہو، اور پھر کی سکھ کی
 دیکھ دے تو پھر یہ موجود ہوں۔ ہوں کی یہ نہ ہو پھر کی سخت عقیدہ سے تو یہ
 کوئی نہیں ہوتا کہ مرہ قہر بدل کر: معنی بیان کیا کر سکے۔ عطا: یہ دوسرے
 کے ساتھ سکھ کا چہرہ اس وقت نہ کہ جس ادبی تصنیف میں اس کی طرف
 بہ نسبت ایک ایک حرف سے مقدم رہا ہو اس کی، تنوع و ترتیب سے
 نہ کہ ان میں سے کسی ایک کو دیکھ کر اس میں رہتے ہیں، تاہم اس کی ایک شکل
 تو یہ بالکل ہے، شاید کہ نہ صرف اس وقت اور ہر وقت کے ساتھ رہتے ہیں
 معنی میں اس سے، شاید کہ اس کے مختلف ہیں، جب کہ اس میں یہ بھی
 ہوں کی گئی ہیں، یہاں تک کہ خودیت اور ان کی نہ ہوں کی ہے، در نہ ہو
 ان کے ہونے کے لیے، در ہوتے ہیں کہ اس کی ایک شکل میں اس کے ساتھ، اور
 یہ نہ ہوں کی رہتے ہیں اس کے ساتھ، نہ ہوں کی ایک دوسرے کے ساتھ
 بہت سے چیزیں ہوں اور نہ ہوں۔

میں نے یہ بھی سیکھا ہے کہ اس کی ہر ایک چیز میں اس کے ساتھ
 کی رہتے ہیں، اس کے ساتھ کہ اس کی ہر ایک چیز میں اس کے ساتھ
 وہی رہتے ہیں، اس کے ساتھ کہ اس کی ہر ایک چیز میں اس کے ساتھ

ترک کر کے سے ختم کرنا ضروری ہے۔

یہی ہی ذمہ داری اور اختیار ان فقہ پر ہے جو مدد دہی سب سے فائدہ مند
کے اصول و قواعد کو برقرار رکھنے کے لئے کوشش کریں۔ ان کے پیرو

جی یہ جانتے ہیں کہ وہ دنیا جہنم کے دروازے کا کل نہیں سمجھتے ہیں

تو ان پر بھی اور ان میں سے کوئی کر کے دیکھتے ہیں کہ ان کے لئے تو خود
ان کے لئے ان کے اصول و قواعد کی ضرورت ہے کہ ان کے لئے ان کے لئے

ان سے یہ دعویٰ ہے کہ وہ دنیا جہنم کے دروازے کا کل نہیں سمجھتے ہیں

مفسرین اپنے ذہن سے ایک نکتہ سمجھ کر ان کے پاس ایک دن شہادت

تقدیر کروں گا کہ وہ اس کے لئے خود کو قربان کر دے گا اور اس کے لئے

عقبت یا مشابہت کو میری فکر نہیں ہے۔ نظم پر یہ سب کچھ نہایت

کو نہایت دور دوری کے ساتھ اس کے لئے مفسرین کو یہ سب کچھ

اگر وہ ہم میں سے ہوں گے یہ شہادت کی کوئی چیز نہیں۔ اس لئے کہ یہ سب

اور یہ مسائل پر اس وقت اس کے لئے جو ہیں۔ تو وہ خود ہی ان کے لئے

درجہ نہایت زیادہ ہے۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

جہنم میں سے کچھ پتہ نہ ہو سکا تو اس کے لئے مفسرین کو یہ سب کچھ

تو ان کے لئے یہ سب کچھ نہایت غیر ذمہ دار ہے۔ مفسرین کو یہ سب کچھ

جہنم سے کہ وہ درحقیقت جہنم کی تعبیر اور پردہ کی جہت۔ نہ کہ اس کی نہایت

تو سنے کے یہ حدیث ان کے نزدیک مشترک ہے۔ سب کو ملے وہ کوئی نام
تو نہیں بن سکتی۔ اور راوی غیر ذی ہے۔

یہ طریقہ اب بقیہ کا طریقہ نہ ہونا چاہیے۔ ان میں نہایت پر
ایک طرح کی تبرت پائی جاتی ہے۔ ذہان و رت کو احترام بہر حال انہوں
کے بنائے ہوئے، محمول و قویٰ ذکر و رایت سے بہتر ہے۔ اور ہم نہایت
جستہ سے یہ سننے والی ہے۔ پچھلے کے جیسے ذہن ہے۔
جب میں کسی شے میں کوئی۔ سے دور یا کوئی شے میں
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی چیز میں کے ساتھ مل رہے تھے
میں ہی اس کے کایہ مکتوب۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

بجائے میں ہے۔

سب ہم موجود مسائل میں سے تمہارے مسئلہ پر جو فرق اور اختلاف
تین کے تحت ہے۔ بابت کوئی چاہت ہیں۔
وہ نام شریعت کی محنت و محنت کے لیے کتاب و سنت کو
کیونکہ سب کے مختلف ہیں۔ سب کے احکام و تہذیب ہے کہ
سنا کر یا عقل و حکم شریعت کی محنت پر تو مجبور ہو جائیں گے۔ اور
کے کٹر اصول کا جواب دینا ہے۔ اور انہوں نے زندگی میں پیش آنے
وہ وقت کے متعلق مسائل معلوم کرنے کے لیے اس کے مختلف اور ان کے لیے

کہ فقہ کے اصولی اور اجمالی مسائل اور ان کے تفصیلی دلائل کا علم دینے کا مقصد
 حاصل ہو سکے۔ دوسری طرف جہتوں میں مسائل پر کمال دستگیری رکھنا ہو
 ان کے عام گوشوں پر اس کی نگاہ ہو۔ ایک طرف کہ دوسرے طرف پر تفریق
 دیکھ سکتے ہو، لوگوں کے طریقہ تخریج پر نقد و تحریک کھوسنے کی طاقت
 کر سکتے ہو، خواہ اس کے اندر وسعت نہ ہو۔ تیسرے وہ شرائط اور لوازم
 نہ پاسکتے ہیں جو ایک مجتہد منہج کے ساتھ ضروری ہو کر رہتے ہیں۔ اس
 مقام پر پہنچ کر اس کے لیے یہ شرط ہے کہ مختلف ردول کو تنقید کی نگاہ سے
 دیکھے، اور نہ مختلف مذہبوں کے ردول سے وقت جوڑ کر یہ باتیں ایک مذہب
 کی ذریعہ دوسرے مذہب کی سہلے لے لیں، تنقید کر سکے، اور بعض ایسی
 تحریکات کو ترک کر دے جو اگرچہ متقدمین کے نزدیک قابل قبول رہیں مگر
 لیکن وہ اپنی تشدید و تہمت کی دشمنی میں نہیں رہ سکتے۔ اسی وجہ سے
 تم دیکھتے ہو کہ جن غلو کو مجتہد منہج پوچھے گا وہی نہ کہتا، وہ اپنی فتویٰ کتاب
 میں خود مسائل کی تخریق کرتے ہیں، دراکہ نہ صرف کی اگر وہ میں موازنہ کر سکتے
 ایک راستے کو دوسری راستے پر تفریق دیتے ہیں۔ جب جتنا د اور اتنا ہی
 قابل تخریب و تہمت ہیں، در کہ جس چیز میں مسئلہ ہے جتنا د کر سکتے ہیں
 مجتہد منہج ہوں، شرط یہ نہیں ہے کہ وہ پر مسائل کی تشدید میں اس شرط سے
 تشیعہ ردول و ردول کی نگاہ میں ردول مستبعد و ردول قابل قبول و ردول مستبعد

تسلیم کہ مقصود تو عزت و نام کے حصول تک ہے، درگاہ پر تکلیف کہ
در زمرہ رہے۔

ہاں گئے وہ لوگ جو تڑپ کر تشر نہیں رہتے اور جنہیں دانش کے آئینے
نہیں دیکھتے، غرض کہ یہ کہ جس کے قرآن و سنت پر غور کر کے بعد نماز و مسائل و
چاند بن کر رہیں۔ یہی وہ چیز ہے کہ اپنی زندگی کے نام میں مدت میں مزاحمت
مردم کے لئے ہر چیز اور فائدوں کو پہنچا دے، یہی وہ چیز ہے جس نے
سب سے پہلے جہاد کے لئے سب سے پہلے سب سے پہلے جہاد کے لئے سب سے پہلے
یہ اور نہ وہ جہاد ہے، یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے

کہ جس پر غور کر کے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے

یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
یہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے

بچہ کو قتل کیا جسے اور کوئی مل سکتا ہوتا تھا۔ حسن کے پیشانی سے
 گرنے والے پیر کی راس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 رتی سے زیادہ قریب ہو گیا۔

میرزا کا رتی سے قتل ہوا کہ جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب

قلم کو ان کی راس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب

قلم کو ان کی راس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب
 قتل ہو گیا جس کے منہ پر ان کی راس کا جب

اور نہ کسی اور امام کی جس طرح انہوں نے کتاب و سنت سے
 احکام دین کی معرفت حاصل کی تم بھی حاصل کرو۔ کسی شخص کو
 فتویٰ دینے کا استحقاق نہیں تا وقتیکہ وہ تمام ائمہ کے مذاہب
 اور اقوال سے پوری طرح واقف نہ ہو۔ اگر اس سے کوئی ایسا
 مسئلہ پوچھا گیا جس کے متعلق اسے معلوم ہے کہ اس میں وہ تمام
 ائمہ حق کی عموماً پیروی کی جاتی ہے، مستفق ہیں تو وہ یوں کہہ سکتا
 ہے کہ یہ جائز ہے اور وہ ناجائز ہے، کیونکہ ایسی صورت میں
 اس کا اپنا قول اور فتویٰ نہ ہوگا بلکہ ائمہ مجتہدین کے قول کی
 ترجمانی ہوگی۔ لیکن اگر مسئلہ ایسا ہے جس میں علماء کی رائیں
 مختلف ہیں تو وہ اس کے جواب میں یہ تو کہہ سکتا ہے کہ فلاں
 امام کے نزدیک یہ جائز ہے اور فلاں کے نزدیک ناجائز
 مگر اسے یہ حق نہیں ہے کہ بعینہ اقوال کو چھوڑ کر کسی ایک رائے
 کو اختیار کر کے فتویٰ دے دے، الا آنکہ اس رائے اور
 مذہب کے دلائل سے بخوبی یا خبر ہو۔

امام ابو یوسفؒ اور زفر و غیرہ علماء سے منقول ہے کہ جب تک
 کوئی شخص یہ معلوم نہ کر لے کہ ہم نے یہ رائے کہاں سے
 اخذ کی ہے اس وقت تک رہ جائے۔ اقوال پر فتویٰ دینے کا

مجاز نہیں۔

”عصام ابن یوسفؒ سے جب کہا گیا کہ آپ امام ابو حنیفہؒ کی
راہوں سے اکثر اختلاف کرتے ہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ
اس کی وجہ کھلی ہوئی ہے۔ انہیں جو فہم اور دقت نظر حاصل تھی
ہمیں حاصل نہیں، وہ ڈوب کر حق گمراہیوں سے حقائق نکال لاتے
ہیں وہاں تک ہماری کمزور نگاہوں کی رسائی نہیں ہو سکتی اور ہمارے لیے
جائز نہیں کہ بغیر سمجھے بوجھے ان کے اقوال پر فتویٰ دیں۔“

”ابوبکر الاسکاف البلیخی سے پوچھا گیا کہ کیا ایسے شخص کے لیے
جو اپنے شہر کا سب سے بڑا عالم ہو، جائز ہے کہ فتویٰ دیجے
کا رہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اگر وہ عالم درجہ اجتہاد رکھتا
ہو تو جائز نہیں۔ لوگوں نے کہا کہ درجہ اجتہاد کب حاصل ہوتا
ہے؟ جواب دیا کہ جب ایک شخص مسائل کے تمام پہلوؤں پر
نگاہ رکھتا ہو اور معتزین کو معقول اور تسلی بخش دلیلوں سے
خاموش کر سکے تو وہ مجتہد ہے۔“

ابن الصلاح کا قول ہے کہ ”اگر کوئی شخص ایسی حدیث پاسے جو
اس کے مذہب کے خلاف ہو تو اسے اپنے علم اور تفسیر کا جائزہ لینا چاہئے

مذہب کے اندر اختلاف مطلق کی یا خاص ایسی ایک مسئلہ میں اجتہاد کرنے کی
Masood Faisal Jhander Library

